



MG1

.B1329i3

INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES

41591

*

McGILL
UNIVERSITY

2595888



مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

الاطهار

بِسْمِ اللَّهِ تَبْلِيغُ سُلَّةِ خِلَافَتِ

حضرت مولانا عبدالحامد صاحب قبلہ بدایونی ناظم انجمن علمائے صوبہ متحدہ

وصدر شعبہ تبلیغ خلافت گدڑی صوبہ گجرہ کاسوگرہ الہ آباد

درس نمبر ۱

جس میں علما کا ہمیشہ سیاسیات میں غصہ متحرک ہونا، حکومت ہند کی اصلاح و رہنمائی،
مظالم پنجاب کی تفصیل و تبصرہ، اور اسکے نتائج، مسئلہ خلافت کی وسیع و وسیع احکامات
تاریخ اسلام سے خلافت کے علمی عملی دورے، خلافت کا حضرت و بدایت کے شانوں میں نہا
ہونا، خلافت کے تعلقات، خلافت کی قسمیں، خلافت کی شرائط و لوازم، شرع و قریشیت پر
منظور تبصرہ، ترکان آل عثمان کی خلافت اجماعی ہونا، خلافت اسلامیہ کے مصلحت حکومت پر کیا
کارویہ، جنگ کے ابتدا و دوران کے وعدے، اور اختتام جنگ کا عمل شرائط صلح پر اٹھا
خیال مسلمانوں کو مصالح و مصادا ستقامت کا درس، ادھت و آزادی صداقت کا نشر و ابلاغ،

پیشانی مشتاق احمد صاحب کان شہر میرٹھ محلہ ٹولہ نے

مطبع ہاشمی میٹر جی فط محمد سعید پور پراٹر کے اہتمام سے چھپا

دانش محل، بکسیر

دوسری مرتبہ

ابن العربیہ دار الفکر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى حَبِیْبِكَ وَآلِهِ وَمُطِیْعِهِ

اس دورِ غائبِ مصائب میں اُمتِ اسلامیہ اور عالمِ اسلامی پر جیسا کچھ ہجوم
ابتلا و آزمائش ہے اس کے اظہار و بیان کی ضرورت و حاجت محض تحریر و تقریر کو
پرسوز و باگذازنہ بنانے کے لئے قطعاً نہیں ”نہ ہونا چاہئے“ البتہ نشر و در و کرب
سے اگر درسِ انتقامت یا اعلائے حیات و احیائے جذبات مقصود اصلی
بنایا جائے تو حیات کا مقصد عظیم ہے، اور ہونا چاہئے، اس مقصد عظیم کو ملحوظ
رکھ کر ہر دل کو ٹپنے کے لئے ہر زبان کو مٹیاب بنانے کے لئے ہر ہستی کو ہر ہنگام
قربانی پر مستعد ہو جانے کے لئے ہر وجود کو ہر آئینی جد و جہد و ایمانی مصابرو
مجاہدہ کے لئے رخصت و بجائیگی۔ اور ہر جماعت ہر فرد جمہوری و انفرادی طور
پر نفسی محاسبہ و قلبی و ایمانی علاقہ کے ساتھ مامود ہوگی کہ وہ کوشش کے مضبوط
اسلحہ صداقت و خلوص کے ہاتھوں میں لیکر اُٹھے اور ایثار و صبر کے میدانوں
میں خود کو پیش کر دے محیطِ وجود عالمِ فضا میں بلند آہنگی خیالات کی گرج اور جذبات
صادقہ کی کڑک اس طرح پھیلائی جائے کہ مطالبات و اقیثہ واقعات صحیحہ کا
انتہائی اتمام و ابلاغ کر کے حکومت کے پندار حکم کی بھی مصلح ہو اور ناعاقبت اندیش
عمال کے غلط رویہ کی تنقید و تصحیح بھی ایک ایسی اصلاحی صورت سے ہو جو ملک
و مملکت کو مفید اور جذبات حقہ کے مناسب مقدار ہو اور جس سے رعایا و حکومت

کے درمیان سے اختلاف و کشیدگی آئینی و سیاسی بھی دور ہوا اور حق کی ترجیحاً
 من۔ احکوم الحاکمین خالق السموات والارضین کے فرمان و احکام کی
 تعمیل کا حق بھی ادا کرنے پر آخر الامر مستعد بنا جائے۔ یہی وہ جذبات تھے
 جن کے نشر و تبلیغ کے لئے آج مجسما گننام شخص داعی بننا ہے اور ایک وہ وجود
 جو اب تک خاموشی کے گوشہ میں کچھ تعلیمی مشاغل اور مذہبی درس و تدریس کے
 معمولات کو لئے ہوئے زندگی بسر کرنا حاصل حیات و مقصد زندگی سمجھ رہا تھا
 اس دعوت ضروریہ کے درس کا آغاز کرتا ہے۔ تظار نظر میں یہ انتہائی گویائی
 اور حد درجہ کی جسارت نمائی کا کام اور اپنے فرائض منصبی سے بالا اہتمام کما جاتا
 اور بہت کچھ زبانی و تحبیل چہ میگوئیاں مختلف عنوانات کے ساتھ ہونگی احباب
 اخلاص مودت کے لب و لہجہ میں افہام و تفہیم فرمائینگے۔ اغیار و اچانک میں
 بعض حق گوئی کو سختی سے تعبیر کریں گے بعض کو یہ مفید و مصلح مزاج شریعت تلخ
 و ناگوار ہوگا۔ بعض کو مست لائم کا خوف دلائینگے۔ بعض کسی اور طریقہ سے
 دھمکائیں گے لیکن واقعہ یہ ہے کہ مجھے میرے مذہب و مسلک سے تعلیم ملی ہے کہ
 عام افراد نوع انسان کی ہمدردی سے دریغ نہ کروں۔ اور ہر اس موقع پر
 جبکہ میرے مذہب و مسلک کا جذبہ اظہار حق رفاہ عام و نفع انام کے لئے
 مجھے پکارے یا کسی خدمت اسلام و اعانت اہل اسلام کے لئے مجھے دعوت
 دے میں لبیک کہوں۔ ہمیشہ علماء و مشائخ اسلام کا یہی تعامل رہا ہے
 اور اس گروہ کے خصوصیات میں حق گوئی، صداقت بیانی، خدمت
 خلق اللہ کا عنصر ممتاز شامل مانا گیا ہے بیشک اس گروہ کو کبھی خوش قسمتی سے

وہ مطلق زمانہ اور وہ ماسکون و امن حالت اہل زمانہ بھی ملی ہے۔ جس میں یہ گروہ
 ۶ گدائے گوشہ نشین تو حافظہ مخروش

کا عامل رہا ہے اور اس تعامل پر نظر کرتے کہا جاسکتا ہے کہ گروہ گوشہ نشینان کو
 میدان سیاست سے کیا واسطہ، اور علمائے دور حاضر کو اپنے اسلاف کی ترک
 پیروی کر کے اس دشوار گزار راہ پر قدم ڈالنے سے کیا علاقہ اس کے متعلق
 مختصر گزارش قابل لحاظ و مضبوط ہے۔

تاریخ بتاتی ہے اور احکام مذہب درس دیتے ہیں کہ علماء و مشائخ ہی کا گروہ
 اصلاً و اصولاً باب سیاست ہوا ہے اور ہونے کے لائق ہے۔ اور بیشک
 بیشک علم و ریاضت نفس ہی وہ جوہر ہے جس سے رزم، و بزم، و قلم، و مدق
 نام چمکا ہے۔ بات فقط اتنی تدبر میں لانے کی ہے کہ علماء کا منصب فرائض
 مذہبیہ کا انجام دینا ہے اور مذہب ہی سیاسیات کا منبع ہے اور مذہب ہی ایک
 ایسا قانون ہے جو روحانی و جسمانی تعلقات و علائق کی حفاظت اور زندگی
 کے ہر شعبہ اور مدینت و معاشرت و تدبیر ملکیت کے ہر حصہ کی با امن و سستقل
 نگہداشت رکھتا ہے معاملات عامہ کی خلل و فساد سے حفاظت کرتا ہے اور
 حقوق و ادائے حقوق میں شان امتیاز کے جداگانہ مراتب قائم کر کے ہر ایک
 وجود کو اسکے شخص و مرتبہ کے مناسب حال پر گرم عمل بنادیتا ہے اور شائستگی
 و حرمتِ آدمیہ کی جلالتِ قلوب میں راسخ کر کے ہرستی کو ایک غیر تبدیل نظام و
 ناقابل تغیر مضایب کا پابند بنائے رہتا ہے۔ پس جو زمانہ مذہبی حقوق، مذہبی
 عزت، مذہبی احکام کے وقار و بقائے تحفظ کے لئے منجانب حکومت و حاکم

اطمینان بخش کہما جائیگا۔ گروہ علما بھی مطمئن و خاموش پایا جائیگا اور عملاً ۶
 ”گدائے گوشہ نشینے تو حافظاً مخروش“

کا تصدیق کرنے والا دیکھا جائیگا اس لئے کہ اس گروہ کا مقصد حاصل ہے اور حق
 و صداقت، وقار احکام مذہب، اپنے مقام عزت و سکون پر ہیں۔ تاریخ طمانیت
 کے وقت کی وہ مثالیں جن سے گوشہ نشینی ارباب سیاست ظاہر ہوتی ہے۔
 بہت ملتی ہیں۔ اور وہ بھی ایک مخصوص درس ہیں اور لائق پیروی اور عمل مگر
 ہر وقت ایک ہی حکم نہیں جاری ہوتا اور ہر دور ایک ہی سی حالت اور ضرورت
 نہیں رکھتا۔ بلکہ ہر عہد و ہر سلطنت و ہر دور میں اطوار عمل مختلف ہونا فلسفہ نظام
 عالم کا اہم مسئلہ ہے جسکی حقیقت و حقیقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا اور یہی اختلاف
 اطوار عمل ہے جو کبھی گوشہ نشینی کو میدان سیاست سے بدل دیتا ہے اور کبھی
 بطل سیاسیات کو گوشہ گزین بنا دیتا ہے۔ فضل ابن ربیع (متوفی ۸۲۶ھ)
 جو عہد وزارت براکۃ میں حاجب کے عہدہ پر فائز تھا اور پھر ہاروں رشید کا
 وزیر بھی ہو گیا تھا۔ ہاروں رشید کے مشورہ و حکم سے صاحب محل (قافلہ دار)
 بنکر بغداد سے موسم حج میں حرمین جاتا ہے۔ اور حج سے واپسی پر تمام تعاقبات
 و بار و سلطنت چھوڑ کر گوشہ نشین ہو جاتا ہے اور ہر چند کہ خلیفہ چاہتا ہے مگر فضل
 گوشہ نشینی سے ایوان وزارت کی طرف حرکت نہیں کرتا یا ہانک کہ ایک دن جو
 خلیفہ قصر شاہی سے فضل کے گوشہ تنہائی کی طرف عازم ہوتا نظر آتا ہے۔ خلیفہ او
 فضل میں بعد سلام سنت اسلام یوں گفتگو شروع ہوتی ہے۔

خلیفہ۔ فضل تم نے وزارت کیوں ترک کر دی۔ فضل۔ اس دن سکون نے مجھے

گوشہ نشین کر دیا۔ خلیفہ۔ اب کیسے گذرتی ہے؟ فضل۔ بہ نسبت پہلے کے
 اب اچھا ہوں۔ نفس کو تیار کر رہا ہوں کہ سابق خدمات سے اہم و اشد خدمات
 دے سکے، پہلے میری دس خدمتوں کا اجرا ایک ملتا تھا اور اب ایک خدمت پر
 دس اجر دینے والے کا خدمتی ہوں مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا
 پہلے دربار خلافت میں عرض معروض کے لئے موقع محل درستی مزاج و خوشنودی
 طبع خلیفہ کے لئے مترود رہنا ہوتا تھا اور آج جو میرے دل میں ہے وہ خود جانتا ہے
 اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ۔ پہلے جب میں حاجب تھا تو خلیفہ و شاہ
 کے سوتے وقت مجھے جاگنا پڑتا تھا اور اب میں بے خبر سوتا ہوں اور میری صفات
 کی جاتی ہے۔ لَا تَأْخُذْكَ سِنَةٌ وَلَا قَوْمٌ۔ پہلے میں سمجھتا تھا کہ میرا رزق خلیفہ
 کے ہاتھ میں ہے اور اب معلوم ہوا کہ میرا اور خلیفہ دونوں کا رزق سب سے بڑے
 بادشاہ کے قبضہ قدرت میں ہے وَمَا مَرَدُكَ اِيَّاهُ فِي الْاَرْضِ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ
 رَتُّنْهُ قَهْرًا۔ یہ تقریریں خلیفہ رونے لگا اور بولا فضل تو وزارت میں بھی مصلح
 خلق تھا قائد سلطنت تھا اور گوشہ نشینی میں بھی بہتر معلم و مصلح ہے۔
 فضل نے کہا وزارت بھی درستی احوال خالق کے لئے تھی گوشہ نشینی میں بھی
 یہی فکر ہے مگر طورِ عمل جدا گانہ ہے۔ خلیفہ نے کہا پہلے تو میرا خدمتگار تھا اور اب میرا
 مربی و بھائی ہے۔ فضل نے کہا خدا کا شکر ہے کہ آج وہ عزت ملی جو تمام عمر
 کی نوکری میں نہ ملتی۔

اگرچہ یہ واقعہ بتا رہا ہے کہ اسلاف کی گوشہ نشینی سے بھی ایک درس عمل ملتا تھا جہاں
 سلاطین و ملوک خود حاضر ہو کر سبق آموز ہوتے تھے۔ لیکن ہم ایسے تاریخی واقعات

بھی پاتے ہیں۔ بن سے معلوم ہوتا ہے کہ علما نظام سیاسیات ملکی کی صلاح و تدبیر میں اپنے مذہبی منصب کے اقتدار کے ساتھ انہماق اور نفع انام کے لئے کیسی کچھ مجاہدانہ و سرفروشانہ کوششیں کیا کرتے تھے اور ظلم و جبر کے عہد میں کس درجہ صداقت و راست گوئی سے کام لیتے تھے اور کیسے کیسے اہم امور کا انصرام علما کی ذات سے وابستہ ہوتا تھا اور وہ کیسی کیسی سختیاں جھیل کر مصیبتیں اٹھا کر ہی دربار و بازار و میدان کارزار میں خدمت خلق الہی اور حق کی ترجمانی سے دریغ نہ کرتے تھے۔ اور اسکو اپنا فرض مذہبی سمجھ کر عمل میں لاتے تھے۔

عمر بن مہیرہ والی عراق و خراسان جب خلیفہ دمشق یزید بن عبد الملک کی طرف سے مقرر ہو کر آیا تو اُس نے اکابر عراق حضرت حسن بصری علامہ ابن سیرین امام شعبی کو بلایا اور کہا۔ یزید بن عبد الملک کو خدا نے اپنے بندوں پر خلیفہ مقرر کیا اور اسکی اطاعت کو لازم کیا اور میں اس کا نائب اور تعمیل احکام کرنے والا اور اسکے ہر فرمان کا ناشر اور اس پر مخلوق کو مجبور کرنے والا ہوں عام اس سے کہ وہ فرمان کسی کو ناپسند ہو۔ حضرت حسن بصری نے اس پولیٹیکل گفتگو کا جواب جیسے صاف اور سچے جملوں میں دیا وہ ملاحظہ ہو۔ آپ نے فرمایا۔ اے ابن مہیرہ یزید کے معاملہ میں خدا سے خوف کر اور خدا کے معاملہ میں ایک یزید حاکم دمشق نہیں بلکہ دنیا جہان کے کسی بادشاہ سے نہ خائف ہو۔ خدا تجھ سے یزید کا دفع کر سکتا ہے۔ مگر خدا کا قہر عالم کے سلاطین ملکر دفع نہیں کر سکتے۔ وہ قوت بھی آنے والا ہے جب خدا کا ایک فرشتہ تجھے امارت کی مسند و کرسی سے کھینچ کر قبر کے تاریک گڈھے میں پہونچا دے گا وہاں نہ خلیفہ تیرے کام آئیگا

نہ تیری ریاست، اگر نیک اعمال کا ذخیرہ ہوگا تو آرام ملے گا ورنہ تکلیف پائے گا۔
 اے ابن ہبیرہ! خلیفہ کو خدا نے اپنے دین کا اور اپنے بندوں کا محافظ و ناصر
 مقرر کیا ہے۔ پس خدا کے دین اور آئین کے خلاف کی جرات نہ کر اگر تجھ کو خلیفہ
 کوئی حکم ایسا دے جو حکم خداوندی کے خلاف ہو تو مخلوق کی اطاعت خالق
 کے مقابلہ میں نہ کر کہ اس سے بڑھ کر سیاست بندگی کا کوئی گناہ نہیں۔

حضرت سعید ابن المسیب مالمی کا حال ابن السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ
 دولت بنی مروان کے بعض ظالم سلاطین کی تشہیر ظلم ہر جمع اور بازار میں علی الاعلان
 کیا کرتے تھے۔ ابن السائب کہتے ہیں ایک دن میں اور حضرت سعید بازار میں
 بیٹھے تھے کہ خلیفہ کا برید (قاصد) وہاں سے گذر حضرت سعید نے اس سے
 پوچھا کہ ”تم دولت بنی مروان کے برید ہو؟ اُس نے کہا جی ہاں، آپ نے فرمایا
 انکو کس حال میں چھوڑا؟ اُس نے کہا خیریت و عافیت، آپ نے فرمایا۔
 ظالم کے لئے خیریت و عافیت کہاں ہے؟ وہ آدمیوں کو بھوکا مارتے ہیں اور
 کتوں کا پیٹ بھرتے ہیں مخلوق خدا پر ظلم کرتے ہیں اور خالق کے قہر سے
 بے خبر ہیں۔ پریشان کن قوانین اور خلاف آئین خداوندی احکام نکالتے ہیں۔
 اور ملک کی اہلی خوشحالی اور اہل ملک کی سچی فارغ البالی کو برباد کرتے ہیں جس سے
 وہ عنقریب خود تباہ ہونے والے ہیں اور عظیم شرم میں مبتلا کئے جانے والے ہیں یہ
 سنت الہی ہے۔ اے برید جب تو اُن سے ملے تو یہ میرا پیام کہہ دینا۔ شاہی
 قاصد یہ سنکر آگ بگولا ہو گیا۔ اُسکی آنکھوں سے غصہ کے شعلے نکلنے لگے اور قہر کی
 لگاہیں آتش ستم کی چنگاریاں برسانے لگیں“ ابن السائب کہتے ہیں کہ میں یہ

رنگ دیکھ کر کھڑا ہو گیا اور مجھ پر وحشت طاری ہو گئی مگر میں نے دیکھا حضرت سعید اسی وقار و طمانیت سے بیٹھے ہیں اور قاصد کو تاکید کر رہے ہیں کہ یہ میرا پیام نصیحت و اصلاح شاة تک ضرور پہنچا دینا۔ آخر قوت حق کوئی سے برید بھی بہوت ہو و مرعوب ہو کر چلا گیا اور ابن البنائب نے حضرت سعید سے کہا ”خدا تم کو نیکی دے کیوں اپنی جان کے پیچھے پڑے ہو۔“ انہوں نے فرمایا ”یہ میرا فرض منصبی ہے جسکو ادا کرتا ہوں۔ اور جب تک حق و خلوص پر میں قائم ہوں مجھے یقین ہے کہ میں غالب رہوں گا۔ اور ایک دن مخلوق کی اصلاح اور ملکیت کی فلاح کر سکوں گا۔“

خلیفہ ابو جعفر منصور نے ایک دن امام مالک اور ابن طاؤس کو بلوایا اور فرمایا کہ اے ابن طاؤس اپنے والد سے کوئی حدیث روایت کرو ابن طاؤس کو موقع مل گیا کہ وہ خلیفہ کی بے اعتدالیوں اور محبتوں کا بیان کر کے اسکو دس سلامت روی دیں۔ انہوں نے فوراً یہ حدیث منتخب کر کے سنائی **حَدَّثَنَا ابْنُ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ** جل اشركہ اللہ فی سلطانہ فادخل علیہ الجہنم یعنی میرے والد نے روایت کی کہ قیامت کے دن سب بڑے عذاب اسکو ہو گا جو بادشاہت میں ظلم کرے۔ ابن مالک کا بیان ہے کہ مجھ کو ابن طاؤس کے قتل کا یقین ہو گیا۔ اور میں نے دیکھا کہ خلیفہ سکت اور غصہ میں بھرا ہوا ہے تھوڑے وقفہ کے بعد خلیفہ نے پھر اپنے متعلق سوال کیا اور ابن طاؤس نے اس کا جواب بھی نہایت وقار و طمانیت سے دیتے ہوئے خلیفہ کے مظالم و معائب کا مخمنی تذکرہ کر دیا۔ اب خلیفہ کو بھڑک کی انتہاء تھی

وہ غیظ و غضب میں چلایا تو مَکَّی عَیَّی تم دونوں چلے جاؤ" ابن طاووس نے بھی
 بلند آواز سے جواب دیا مَکَّی اَنَّبَعْنِی "یہی ہم بھی چاہتے ہیں" امام مالک فرماتے ہیں
 اس حق گوئی نے میرے قلب میں ایک خاص عظمت اس طاووس کی پیدا کر دی۔
 خدیو مصر ابن ہبیل، امام یزید ابن حبیب تابعی کی عیادت کو حاضر آتا ہے۔
 اثنائے گفتگو میں وہ مسئلہ پوچھتا ہے کہ مجھ پر کا خون اگر کپڑے پر لگ جائے اور اُس
 پھیلا ہو تو اُس کپڑے سے نماز ہوگی یا نہیں؟ امام یہ سوال سُکر مُنہ پھیر لیتے ہیں
 والئے مصر مکرر سوال کرتا ہے تو آپ غصہ سے فرماتے ہیں "روزانہ خدا کے بندوں کا
 خون اپنی فرضی سیاست و ظالمانہ حکمرانی سے بہا تا ہے اور مجھ پر کے خون کا تو کوئی
 پوچھتا ہے۔"

حضرت سعید ابن خمیر نظام حجاج سے تنگ تھے اور برابر سفر کر کے اسکے ظلم و ستم
 سے لوگوں کو آگاہ کرتے پھرتے تھے والی مکہ نے ایک موقع پر انکو لیجا کر حجاج
 کے پاس بھیج دیا۔ حجاج کی تیغ جفا کو یہ ایک بڑا ذیچہ ملا اور اسکی ظلم پر طبیعت
 کو ایک خاصہ موقع ستم رانی کا ہاتھ آیا۔ پہلے اُس نے آپسے تسخر و مذاق شروع
 کیا اسکے بعد آپ کا نام پوچھا۔ آپ نے فرمایا مجھے سعید ابن خمیر کہتے ہیں۔

حجاج نے طیش میں بھر کر کہا انت شقی ابن کُسیئر۔

حضرت سعید۔ میری والدہ میرا نام تجھ سے بہتر جانتی ہے۔

حجاج۔ برا فروختہ ہو کر شقیقت امّک و شقیقت انت تیری ماں بھی برنجت
 اور تو بھی۔

حضرت سعید۔ غیب کا جاننے والا تو نہیں دوسرا ہے۔

حجاج - دیکھو میں تمکو شعلہ بار آگ میں پھینکتا ہوں۔

حضرت سعید - اگر میں یہ جانتا کہ اس میں تیرا اختیار ہے تو میں تجھکو اپنا سچا بنالیتا۔ اسکے بعد حجاج نے کچھ مذہبی سوالات سیاسی پہلو کے ساتھ شروع کئے اور آپ کے قتل کا موقع نکالنا چاہا۔ مگر ہر کوشش میں ناکام رہا۔ اور حضرت سعید برابر نہایت آزادی و حق گوئی سے ہر جواب دیتے رہے آخر اُس نے کھسیا کر کہا۔
حجاج - اختریا سعید! یہ قتلہ اقتلاک لے سعید تاؤ تمکو کس طرح قتل کروں؟

حضرت سعید - اختریا حجاج! لفساک فواللہ لا تقتلنی قتله الا قتلاک
اللہ مثلہا لے حجاج تو خود ہی پسند کر لے قسم خدا کی تو مجھکو جسطح قتل کرے گا اسی طرح خدا تجھکو قتل کرے گا۔

حجاج - مرعوب ہو کر میں معاف کر دوں۔

حضرت سعید - عفو خدا کی طرف سے ہے تو بری کر سکتا ہے نہ قتل۔
اب حجاج کا جو رولم ناقابل ضبط تھا اُس نے فوراً جلاد کو بلا کر قتل کا حکم دیا اور حضرت سعید قصر امارت سے قتل گاہ کی طرف کیٹھے گئے آپ باہر نکل کر پہنچے حجاج کو اُس وقت کی ہنسی کی خبر ہوئی تو اُس نے پھر بلایا اور پوچھا تعجب ہے قتل کئے وقت تم ہنستے ہو۔ آخر ہنسی کی وجہ کیا ہے؟

حضرت سعید - عجب من جراتک علی اللہ وحلم اللہ علیات مجھکو خدا کے مقابلہ میں تیری جرأت پر اور تیری نسبت خدا کے حلم پر تعجب ہوا
حجاج - میرا کہ زبانوں سے ”یہ رہا“ ”یہ رہا“ ”یہ رہا“

حَفَرَتْ سَعِيدَ قَبْلَهُ رُوحُكَ وَجَعَتْ وَجْهِي لِلَّذِي قَطَعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
حَنِيفًا وَمَا أَتَاكَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ -

حجلاج - ان کا رخ قبلہ سے پھیر دو۔

حضرت سعید - ذَايْنَعًا تُولُوا فَنُفَعُ وَجْهَهُ اللَّهُ جِدَّ صَرِيحُ كَرَامَتِي هُزْءُ
حجلاج - الماؤ الدوء۔

حضرت سعید - مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى

ہم نے زمین سے ہی پیدا کیا اور اس میں لوٹائیں گے اور اسی سے پھر نکالینگے۔
حجلاج نے اشارہ کیا۔ جلاؤ نے تلوار کھینچی۔ ہاتھ تولا۔ سینہ تاکر پھینکا۔ بلا۔
تلوار کو پھر جنبش دی اور چاہتا تھا کہ بھر پور خانہ کرے۔

حضرت سعید - جلاؤ سے۔ ذرا ٹھہر جاؤ اور اسے جلاؤ تو او تیرا امیر اور تمام اہل
مدینہ شاہد ہو جائیں کہ سعید دنیا سے خدا کی توحید کا اقرار کرتا بنی اکرم کی رسالت
کی تصدیق دیتا جاتا ہے اور تم سب کے سامنے اپنی حق نصیحت ادا کرتا رخصت
ہوتا ہے۔ ہاں اسے جلاؤ تو اپنا کام کر رہے جو کتنا تھا کہ چکا اور اب جو کچھ کہنا

ہے وہ اس ظالم کے سامنے نہیں بلکہ بطش شدید والے منتقم حقیقی کے
روبرو ان مثالوں پر غور کرنے والا اس نتیجہ پر بخوبی پہنچ جائیگا۔ کہ اظہار

حق گوئی و صداقت استغفار مخلوق و امانت ظلم و تعدی و تدبیر و اصلاح
حکومت کے لئے علماء سابقین نے کیا کچھ کیا اور ہمیشہ اُن کا کیا شعار رہا۔

اور ان کے اُس شمار کی خلق خدا کو کس قدر ضرورت اور نظم سلطنت کو نشان
رحمت و انار عافیت و ترمیم بنانے کی کس درجہ حاجت تھی۔ اہل علم و ایمان

قوتِ روحانیہ کا مسلک چونکہ حکمِ مذہبِ امرِ خداوند کے ماتحت رہنا ہوتا ہے۔ لہذا وہ اُس وقت جبکہ دنیا میں غارتگری و ظلم پھیلے قوم کے اخلاق بگڑیں اور شاہ کی نیت فساد پذیر ہو۔ شیرازہ سلطنت ہتک قوانینِ اُنیہ سے پرانہ ہو کر امن عام میں خلل ڈالنے والا ہو۔ سیاستِ مذہبیہ کے جذبہ صداقت و حریت کو عمل میں لانے پر مجبور ہوتے ہیں اور ایسے وقت اُن کو ہستے ہوئے تیرا کھینچی ہوئی تلواریں اٹھتے ہوئے بھالے، اگر جتنی ہوئی تو میں اُن کے عزائمِ عالیہ سے باز نہیں رکھ سکتے وہ دیکھتے ہیں کہ سرکٹنے کا سامان سامنے ہے، زبان گڈی سے کھینچی جانے والی ہے سینہ تیروں سے چھلنی اور پہلو بھالوں سے برمایا جانے والا ہے، مگر صداقت کی روحانیت سے روگرداں کر کے صرف ایک حق پرستی اور صداقت شعاری کی طرف متوجہ کر دیتی ہے اصحابِ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دقائقِ زندگی و سیرۃ ابلاغِ صداقت و حقانیت کا جس نے مطالعہ کیا ہے۔ وہ خوب واقف ہے کہ قیصر و کسریٰ۔ فراغ و مصرو و الیان حبشہ کے باسطوت درباروں میں ان حضرات نے کس کس طریقہ سے اظہارِ حق کی جراتوں سے کام لیا ہے اور مظالم کے انسداد کے لئے کیسے کیسے ظالموں کے منہ پر ان کے حالات جو ر و تعدی کو رکھ دیا ہے۔ اور اس تعاملِ صحیح نے کتنے واضح طرز سے عالم کو باور کرا دیا ہے کہ صرف پیشوایانِ مذہب ہی کی وہ جماعت ہے جسکے بغیر مطن و باطنِ منج سے قوانین و اُمن سلطنتِ نفاذ پذیر ہو ہی نہیں سکتے۔ دُنیا کے بڑے بڑے ظاہر و باطن کے سلاطین کے تعامل سے فتویٰ لیجئے۔ تو یہی جواب ملیگا کہ سلطنتِ ظاہری و باطنی بغیر قوتِ علم و مذہبِ روحانیتِ سلطنت ہی نہیں ٹھہرتی۔ یہی وجہ تھی

کہ ہمارے حضور اقدس نبی عالم و تین عرب و عجم نے اپنی وزارت کے لئے وہ ارکان
 و افراد منتخب کئے جن میں قوت علم و روحانیت باعتبار دیگر ارکان زائد تھی اور اسی حکمت
 وزارت عظمیٰ کا منصب بتدائی اسلام سے حضرت ابو بکر کو مفوض ہوا۔

یونہی حضرت سلیمان علیہ السلام کے وزیر اُحصف بن حیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے وزیر ہارون اور حضرت عیسیٰ کے جناب شمعون اپنے انتخاب ظاہر کرتے ہیں
 کہ سلطنت و امامت کے لئے کیسے مشیر ہوتے ہیں اور نظام سلطنت کے فروغ و
 بقا کے لئے کس قوت علیہ کی ضرورت ہے اگر زائد نظر وسیع کر کے اس مضمون کو
 عمومی رنگ میں دیکھا جائے تو یکخسر و کا وزیر گو درز، منوچہر کا سام، اور کشاسپ
 کا جاماسپ، اور نوشیروان کا بزرجمہر، ہارون رشید وغیرہ کے وزراء ابراہیم کی
 فضل، جعفر وغیرہ، سلطان محمود کا شمس لکھنؤ، فخر الدولہ، ولی کا اسمعیل،
 سلطان طغرل سلجوقی کا ابو نصر کندی یہ تمام انتخابات اپنے اپنے مقام پر ہمارے
 موضوع و مدعا کے بڑھان ہونگے۔ اس کے علاوہ اہل علم و فضل کے دیگر انتخابات
 و مراتب خدمات جو سلطنت کے ہر صیغہ میں دخلکار ہوتے تھے۔ قدیم القاب و
 خطابات مجد الدین، شرف الاسلام، سیف السنتہ، زین الشریعہ، فخر العلماء
 سے ظاہر ہیں۔ غرضیکہ سلطنت کے مقامات خاصہ اور خدمات زمیہ و مالیہ میں عنصر
 علم تقدس مذہب کے جوہر کا شمول عقلاً اور تعالماً اور ہر زمانہ اور ہر وقت میں رہا ہے
 اور ہر مذہب کی سلطنت نے اس کو تسلیم کیا ہے کہ پیشوایان مذہب کی طاقت
 کی قوت کا دعوت ہے۔

تاریخی دنیا باخبر ہے کہ حضرت سلطان صلاح الدین غازی ایوبی رحمۃ اللہ علیہ کے

مقابلہ میں جڑی دل لشکر عیسائیوں کی مجموعی و اتحادی طاقتوں کا ارض مقدس کے قریب مجنونانہ جوش تعصب میں صلیب کے و عظمٰں سنکر خیمہ زن ہوا تھا وہ سب مذہبی پیشواؤں کی سیاست مذہبیہ کا اثر تھا اسی طرح سلطان غازی ایوبی رحمۃ اللہ علیہ کے اولین مددگار گوشہ نشین علماء ہی تھے جو فوج میں حق کی حمایت اور مذہب کی حرمت کے لئے معمولی سپاہی کی طرح داخل ہونا اپنا فرض مذہبی سمجھتے تھے۔ یہاں ایک خاص گزارش کر دینی ضروری ہے وہ یہ کہ پیشوایان مذہب جب تک مذہب کی حرمت کو خطرہ میں نہیں پاتے ہیں ان کے افراد گوشہ نشین و غلوت گزین ہی رہتے ہیں اور کسی سیاست مالی و اقتصادی سے خاص تعلق نہیں رکھتے ہیں اور نہ ملک گیری کی جنگ سے انکو کوئی علاقہ ہوتا ہے۔ البتہ جب یہی حالتیں بڑھکر مذہبی و قادیانی جذبات سے متصادم ہونے لگتی ہیں اور ایسا وقت آجاتا ہے جسکی اصلاح و درستی پر وہ من اللہ مامور ہیں تو جیسا کہ گذشتہ مثالوں سے ظاہر کیا گیا پھر کوئی قوت انکو زبانی، قادی، مالی، جانی اعانت و حمایت سے نہیں روک سکتی اب نہایت آزادی کے ساتھ یہ لکھا جاسکتا ہے جسپر ہر سمجھدار، منصف مزاج تدبیر فرمائے کہ اس پُر آشوب زمانہ میں علماء و سلف اور گوشہ نشینان متقدمین ہوتے تو کیا طرز عمل اختیار کرتے؟ کیا حالات اس حد کو نہیں پہنچ گئے ہیں جو بلا خوف تردید یہ کہہ دیا جائے کہ متقدمین علماء اگر اس دور مصائب کو پاتے تو یقیناً یقیناً گوشہ نشینی کو سیاست مذہبیہ کے وسیع میدانوں سے بدل لیتے اور مرتاضانہ خموشی کو انطراح حق کے مسلسل بلند نعرہ سے ہم نوا کرتے بلکہ میں کہہ سکتا ہوں کہ وہ مقدس وجود اور باخلوص

صدقت نفوس اس دور حاضر میں سیاست کے آخر مقام کا راز تک قدم نہ جاتے نظر آتے۔

کہا جاتا ہے ”تاریخ اپنے آپ کو دہراتی ہے“۔ پس اس وقت سیاست حاضرہ میں علماء کا مذہبی منصب حصہ لینا ان کا اپنے فرائض و ضروری و لازمی خدمات کی طرف متوجہ ہونا اور اس وقت تک جو علماء گوشہ نشینی میں توپیروی اسلاف کرتے رہے مگر اسلاف کی حق گوئی اور حمایت صدقت و اعلائے جذباتِ حریت سے درس آموز ہو اسی کا خمیازہ مختلف حوادث و مصائب کی صورت میں بھگتنا پڑا۔ علماء کا کام صرف یہی نہیں ہے کہ وہ دورِ مظن میں گدائے گوشہ نشین یا ایامِ مصائب میں سیاسی جنگجو بنکر رونما ہوں بلکہ ہر دور میں خدا کے بندوں کی رہنمائی اور مخلوق کی بھی خواہی و استقلال کا اہم کام بھی ان کے سپرد ہے اور خطراتِ ممالک سے عوام و انام کو مطلع کر دینا بھی اُن کا فرض منصبی ہے اور عمال و حکام کو درس نصیحت دیتے رہنا بھی ان کا باوقار حق ہے۔

یہ تحریر بھی انہیں مضامین کا ابلاغ و اتمام کر گئی۔ حالات حاضرہ و وقوعِ دائر پر نظر کرتے ہوئے اور آنے والے خطرات و شدائد کو ملحوظ رکھتے ہوئے رعایا و حکام کو تفصیل واقعات کے ضمن میں دو درس دئے جائینگے۔

امرِ نصیحت و اظہارِ حق کے لئے پہلے درس میں ذمہ دار حکام و نائبینِ سلطنت کی طرف التفات ہوگا اور دوسرے درس میں ابنائے ملک و ملت کی فلاح خواہی پر ارادہٴ منکر کیا جائے گا +



پہلا درس

نصیحت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ جسکی اصلاح مقصود ہو۔ اسکے اعمال و کارنامے اسکے سامنے کر دئے جائیں اور ظاہر کر دیا جائے کہ دنیا ان کاموں کو کیسا سمجھتی ہے اور کتنے کام اچھے شمار کئے جاتے ہیں اور کس قدر بُرے سمجھے جاتے ہیں۔

یہ جمادی مذہبی تعلیم تعلق نصیحت و فلاح خواہی ہے جس سے ہر انسان اپنی اچھی یا بُری طرح یا درہنہ والی زندگی کا حال معلوم کر لیتا ہے۔ اسکے بعد ہمیں یہ بھی حکم ہے کہ حق نصیحت کو تمام و کمال تک پہنچانے کے لئے کچھ وہ امور بھی پیش نظر کر دئے جائیں جو کمزوریوں اور غلطیوں کی تلافی کرنے والے ہوں اس وقت ہندوستان کی بُری ہوئی شورش اور محیط بے چینی و تکلیف پر نظر کرتے ہوئے نائب سلطنت، وائسرائے ہند، بالقابہ کے عہد پر پہلے تبصرہ و تنقید کی جاسکتی ہے اور اسکے لئے میں جو کچھ ضبط تحریر میں لاؤں گا وہ تنہا میری ذاتی رائے نہ ہوگی بلکہ معاملہ فہم دنیا کی آراء کا خلاصہ و مجموعہ ہوگا۔ اس تبصرہ کو میں دو حصوں پر تقسیم کر کے پیش کروں گا۔

نمبر ۱۔ وہ شائد جنہیں دیگر عمال و حکام کے ساتھ وہ شریک ہیں۔

نمبر ۲۔ وہ امور جنکی ذمہ داری تنہا انکی ذلت پر ہے۔

نمبر اول میں زمانہ جنگ کے بعض ضمنی واقعات کی طرف اشارہ ضرور ہے، ہندوستان کی کم مایہ عام رعایا اور سادہ دل والیاں ملک نے کافی سے زائد جنگ کی اعانت میں حصہ لیا اور آخر وقت تک اپنے مغرط جذبہ سے شرکت جنگ کو ملکی فرض کے تحیل میں ہر طرح کو فرسٹ برطانیہ کی مدد کی مگر اس میں بھی بجائے رضا و رغبت کے

منجانب عمال زبردستی و تعدی سے کام لیا گیا۔ بھرتی میں ناگواراختیاں کی گئیں۔ اور ذمہ داران حکومت نے صدائے تحکم بلند کی۔ ”سیاہی خوشی سے ملیں تو اچھا، ورنہ قانونی سختی سے حاصل کئے جائیں“

بعض مقامات پر بھرتی کا نیا طریقہ اختیار کیا گیا۔ جسکو کوٹھہ مسئلہ کہا جاتا ہے اسکی رو سے ہر گائوں کی مرد آبادی کا ایک نقشہ بنایا جاتا ہے اور گائوں کو ایک معین وقت تک تعداد معین فراہم کر دینے کا حکم دیا جاتا ہے۔ یہ بد قسمتی ہے اگر گائوں والے مدت معینہ میں تعداد مطابہ نہ دے سکتے تو نہایت جاہلانہ اور غیر قانونی کارروائی کی جاتی بلکہ بعض اوقات کل گائوں کو سزا دی جاتی۔ اور بعض افراد کے ساتھ خصوصی بے عزتی کا برتاؤ ہوتا۔ بھرتی کی سختیوں میں قانون فوجداری کا اکثر جگہ ناجائز استعمال اور سگینا ہوں کے چھلکے جو بھرتی ہونے یا بھرتی کرنے والا ہو جانے کے لئے عمل میں آئے یا دیگر واقعات کی رو سے جو سزائیں دی گئیں حالانکہ سیاست ملکی وائین معاہدات ہندوستان کی رو سے ہندوستانیوں کو ہند سے باہر قتال و دفاع کے لئے لیجانا اور بھیجنا ہی خلاف اصول زیادتی اور تعدی تھی اور ہے۔

قرضہ

بعض صوبوں میں قرضہ نہ دینے والوں کی آمدنی پر ٹیکس کا اضافہ۔ عذر داریوں کا خارج کر دینا۔ حکام کی بے التفاتیوں کا حد توہین تک پہنچ جانا۔ جائز خواہشات و توقعات کا یہ انکار و رد کر دینا کہ تم نے قرضہ دینے میں متاہل کیا یا کم دیا۔ انصاف سیاست و عدالت مملکت کی رو سے جنگ یورپ کا مالی بار نہ ہندوستان پر پڑ سکتا۔ پڑ سکتا ہے نہ ہندوستان کو مجبور مفلس بنا کر کسی قابل رکھا گیا ہے۔ پھر

بھی مالی و جانی اعانت۔ کہے لئے ہر سختی و تعدی کے ساتھ کلا دبا گیا اور خون چوسا گیا۔ سیاست مذمبیہ دونوں مردوں کو حرام بتاتی تھی اور حرام بتاتی ہے۔ اسی طرح ملک کی اقتصادی حالت بھی ممنوع ٹھہراتی تھی اور قطعاً عقل انصافی کا بھی تقاضا نہ تھا کہ ٹٹا۔ ٹٹا۔ بے گس۔ بے مایہ۔ ہند ایسے نقصانات اٹھائے اور پھر بھی سوا برادری کے کچھ ہاتھ نہ آئے۔

رولٹ بل

آکلو۔ یہ وہ خونی داستان ہے جسکے لکھتے بیان کرتے وقت ہر حساس انسان کا دل کانپ جاتا ہے اور یہی وہ جاہلانہ قانون ہے جسکے متعلق وزیر ہند کو سات مہند پارلیمنٹ میں گئے کہنا پڑا۔

”ہندوستان میں رچا رطرت اسکی مخالفت ہوئی“

قانونی نقطہ نظر سے اس مردم کش اور ظالمانہ نتائج سے مملو قانون کی خرابیاں ہند کے مسلم و ہرین و متین نے ایسے واضح طریقہ سے ظاہر کر دیں۔ اور اس درجہ دل بستہ طرز سے اسکی لغویت و آزار دہی کا بیان دیدیا کہ اب کسی ذی عقل کو اس سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اگر جو عثمانیہ یہ جنل کھیلتے ہوں کہ مسلمانوں سے کہیں یہ قانون تو ہندوؤں کے لئے اور مسیحیہ گروہ اور مقادستہ جہول کے ذمہ بتیان کے واسطے بنایا جا رہا ہے اور ہندوؤں کو یوں پرچائیں کہ تم کیوں مخالفت کرتے ہو یہ تو مسلمانوں کے لئے ہے اور قبیحہ مستقر و محاکب خلافت (خدا نخواستہ) کے وقت انکو شکنجہ میں جکڑنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ ایسے متکون المزاج و زلیل الحركات ذنی الطبع ارکان حکومت

کیا امید ہو سکتی ہے کہ نفسِ سُلہ کی بطالت و مضرت پر توجہ کرتے اور اسکے متعدی و بربادی افزا نتائج پر بذلِ فکر سے کام لیتے۔ جو پہلے ممبرانِ کونسل سرشکرانِ ناز محمد علی جناح، پنڈت مالوی جی، مسٹر بی این شرما، مسٹر منظر الحق، اسکے مستغنی ہونے۔ پھر ملکی لیڈر گاندھی جی کے گرفتار اور ملک میں عام ہڑتال ہونے۔ پھر دہلی امرتسر۔ لاہور۔ قصور۔ احمد آباد۔ دیرم گانوں میں عظیم سیلاب غارتگری امند کی صورت میں ظاہر ہوئے۔

ان فسادات کے نتائج و واقعات کی نہایت ضمنی توضیح کی ضرورت ہے تاکہ سلسلہ بیان ایک تذکرہ ہائیکہ کے لئے اتمام پذیر ہو جائے اور یہ تاریخی مواد یکجا رہے۔ جس سے آنے والی نسلیں ہند کے مظلوم و بے کس افراد کے یاد تازہ رکھیں۔ اور مہذب حکمران قوم کی یہ بربریت و بھییت تاریخی مظالم کا عنوان بنکر عبرت و غیرت کا درس دیا کرے۔

مقامات مذکورہ پر جو مجالس رولٹ بل کی مخالفت میں آئینی جوش و خروش کے ساتھ اجتماعی صورت میں ہوئیں ان پر مندرجہ ذیل وحشیانہ مظالم ہوئے۔

(۱) ہتھ جمع پر فیر۔

(۲) دہلی کے مغرزا شخاص کو اسپیشل کانسٹیبل بنا کر انکی توہین کرنا۔

(۳) امن پسند رعایا کو حربی موٹروں سے مقابلہ کی دھمکی۔

(۴) ڈاکٹر ستیہ پال اور ڈاکٹر سیف الدین کچلو کی گرفتاری۔

(۵) گولیاں چلانا۔

(۶) بیساکھی میلے کے دن لاہور کے جلیانوالے باغ میں جرنیل ڈاکٹر کا

گولیاں چلا کر خود ان کے میان کے مطابق پانچ سو کا ہلاک اور پندرہ سو
کا زخمی کرنا۔ باوجودیکہ یہ مجمع نہ تھا۔

(۷) زخمی و مقتول ظلم رسیدوں کو طبی مدد نہ دینا۔

(۸) پیٹ کے بل چلنے کا حکم دینا۔

(۹) سر بازار تازیانے لگانا۔

(۱۰) گولیاں چلانا۔

(۱۱) مارشل لا کے اعلان سے پہلے اسپر عمل درآمد۔

(۱۲) حکام کو سلام نہ کرنے کے جرم میں سزا دینا۔

(۱۳) لاہور میں پھر ۱۱ و ۱۶ اپریل کو گولیاں تیسری بار چلانا۔

(۱۴) چودھری رام بھجوت - لالہ ہرکشن لال وغیرہ کا گرفتار کیا جانا۔

(۱۵) دو سو ستائیس اشخاص کو مقدمہ چلانا جن میں سے ۶۶ کو ضرب بید

لگانا بقیہ کو سزا دینا

(۱۶) سنا تن دھرم کالج کے پانچ سو طلباء کو گرفتار کر کے تین میل تک دھوپ

میں دوڑانا۔

(۱۷) کثیر التعداد طلباء کو سزائیں دینا۔

(۱۸) غزبائے امداد پانے کے سنگرخانہ کو بند کر دینا۔

(۱۹) لاہور کی شاہی مسجد میں گودوں کا سخت توہین آمیز افعال کرنا

پھر مسجد کا بند کر دینا۔

(۲۰) شہر میں ہوائی جہازوں کا گھمانا۔

(۲۱) پنجرے میں آدمیوں کا بند کرنا۔

(۲۲) زمین پر سڑٹیک کر چلنے کا حکم دینا۔

(۲۳) بازاری عورتوں کے سامنے شرفاً کو مارنا۔

(۲۴) تمام آبادی کے سروں کا شنگا کرنا۔

(۲۵) پبلک پھانسی کھڑی کرنا۔

(۲۶) پولیس کی مرتبہ فرست پر بلا تحقیق گرفتاریاں۔

(۲۷) ضمانت پر رہائی نہ دینا۔

(۲۸) گرفتار شدہ اشخاص کو ہتکڑیاں بٹریاں پہنے دوپٹے کا باندھنا اور نہیں بھرنے

(۲۹) ان سب کا خلاصہ و عطف فقہ مارشل لا کا پنجاب کے مقامات

مذکورہ پر جاری ہونا اور حسب بیان ڈاکٹر سستیہ پال۔

ہاتھ پائیوں باندھ کر انکار سے ہتیلیوں پر رکھنا۔

تکلیف ضرب بید سے بیہوش ہو جانے والے بچوں کو ہوش میں لاکر تھکلیف
دینا۔ کنویں میں گرے ہوؤں کو نکال کر مارنا۔

یہ مختصر اشارات اُن واقعات و فسادات کے ہیں جنکو رولٹ بل کی نحوس
تجویز نے برپا کیا۔ اور نہ صرف ہندوستان بلکہ دنیا کی تاریخ میں ایک ایسے
خونی اور وحشیانہ مظالم کا باب قائم کیا جنکو آنے والی نسلیں سنکر سہم جایا کریگی
اور انکو یہ فیصلہ دینا مشکل ہوگا کہ یہ انسانوں اور وہ بھی مدعیان تہذیب و تعلیم
انسانوں کا کام تھا یا خونخوار اور مردم کش درندوں کا۔ ایسے عمال و حکام
جن کے یہ کارنامے اور انسان کشی کے واقعات ہیں نہ صرف رعایا بلکہ سلطنت

کے بھی دشمن اور اسکی جڑ کو کھوکھلا کرنے والے ہوتے ہیں جنکی ایسی ذلیل حرکتیں اور خلافِ انسانیت فطرتیں عہد سلطنت کو بدنام و رسوا کر دیتی ہیں۔ ایسے وقت میں اُن سے بالا حکام و شاہ کا فرض ہونا چاہئے کہ وہ اپنے ضمیر سے پوچھے کہ یہ افعال کیسے ہیں۔ اور انسانیت کے حقیر مرتبہ سے کتنی دور اور پھر وہ بالا ذمہ دار مملکت مثلاً وائسرائے بہادر۔ تدبیر کریں اور انعاماً بتائیں کہ اسپر انہوں نے کیا کیا اور کہا تک سیاست ملکی کے منصفانہ اصول کو بلا لحاظ رنگ قومیت برتاہے۔ نمبر دوم۔ وہ واقعات جنکی ذمہ داری تنہا نائب سلطنت کی طرف منسوب ہے (۱) اخبار کے نمایندوں کا وفد جو بغرض منوخی پریس ایکٹ حاضر ہوا تھا اسکو مایوس کن جواب دینا۔

(۲) ملکی لیڈر گاندھی جی کی گرفتاری کا حکم جاری کرنا۔
 (۳) بعض لیڈروں کا بعض صوبوں میں حکماً داخلہ بند کرنا۔
 (۴) مسٹر بی، جی، ہارنن اینڈ ٹریڈر بمبئی کرائیکل کا ہندوستان سے اخراج
 (۵) اسپیرل کونسل میں سر اجلاس بعض غیر سرکاری ممبروں سے رولٹ ایکٹ کی مخالفت پر نامناسب بہترتاؤ۔

(۶) رولٹ ایکٹ کا عام رائے کے خلاف پاس ہو جانا۔
 (۷) ریفارم اسکیم میں مسلمانوں کے جداگانہ حق نیابت سے انکار کرنا۔
 (۸) ڈیڑھ ہزار توجوانوں کا گرفتار کیا جانا۔
 (۹) ہنگامہائے پنجاب میں مسٹر اٹو وائٹ کو انتہائی اختیارات دے کر مطلق العنان بنا دینا۔

(۱۰) مظلومین پنجاب سے وقت و انصاف کو کسی قسم کی ہمدردی کا اظہار نہ کرنا اور آمرتسریا لاہور نہ جاکر مثل سابق نائب سلطنت لاہور ڈنگ و واقعات پنجاب کو مثل واقعہ کانپور اپنے ہاتھ میں نہ لینا۔

(۱۱) مسٹر آڈ وائر جیسے غیر ہر دل عزیز صوبہ کی مدت ملازمت میں توسیع کرنا

(۱۲) بموجب حکم شاہ انگلستان، ہندوستان کے سیاسی نظربندوں کی

آزادی میں فیاضانہ جدوجہد نہ کرنا۔

(۱۳) قانون تحفظ ہند کا جنگ کے چھ ماہ بعد تک ختم نہ ہونا۔

(۱۴) انڈیا آفس اور وزیر ہند کو فسادات پنجاب کی مدت تک تفصیلی اطلاع نہ دینا

(۱۵) پولیس کا نفرنس پیرس میں باوجود مسلمانوں کی جائز خواہش کے

کوئی مسلم نمائندہ نہ بھیجنا۔

(۱۶) تمام ہندوستان کی عام خواہش کے خلاف بے وقت جشن صلیح منانا

(۱۷) وفد خلافت کو ضرورت سے زائد خشک جواب دینا۔

مثل ان کے اور بھی واقعات ہیں۔ جن پر وائسرائے ہند کی بے توجہی باعث

عزت نہیں کی جاتی۔ بلکہ ایک حد تک حقارت پیدا کرنے والی ہے۔ جو واقعات

واقعات سلسلہ شمار میں اخذ و نقل کئے گئے ہیں۔ ممکن ہے ان میں سے بعض

معمری و تساہل قانونی کی دفعہ میں آجائیں۔ لیکن ہنگامہائے پنجاب و معروضات

عامہ کی دفعات ایسی نہیں کہ عام طور پر ان سے بے پرواہی ذمہ دار حکومت

سے سامنے حسن ظن کو عیلجہ نہ کر دے۔ اگر جذبات عامہ کی ترجمانی صداقت و انصاف

کے ہم مفہوم ہے تو باور ہونا چاہئے کہ جو الزامات عمال و حکام اور خاص نائب

حکومت کی طرف منسوب کئے گئے ہیں اُن سے ہند کی بے زبان رعایا اس درجہ
مجبور و لاچار ہو چکی ہے کہ آخر الام ہندوستانیوں کی مسئلہ سیاسی انجمنوں لیگ
وکا نگریس نے نائب حکومت کو ناقابل حکومت ہند سمجھ کر شاہ ہندوستان سے
قبل از وقت اُن کے واپس بلا لینے کی درخواست کی ہے جب واقعات یہاں
طول پکڑ جائیں اور عام قلوب میں عہد حکومت کی ناپسندیدگی اس سختی سے
جاگزیں ہو جائے تو پھر ہر ذمہ دار حاکم کو خود اپنی شخصیت کا اندازہ کر کے فیصلہ
کرنا چاہئے کہ اب اُسے کیا رویہ اور کونسا راستہ اختیار کرنا ہوگا جو اُس کے پچھلے
واقعات یاد آنے دے اور اُس کے سابق افعال نامرضیہ کی تلافی کر دے۔
حالات حاضرہ و واقعات پر نظر کرتے ہوئے جس کسی مدبر سے پوچھا جائیگا۔ وہ
وایسے رائے ہند کے لئے یہ مشورہ دیگا کہ اب وہ اسوجنپر عامل ہونا مدبر و کامیاب
وایسے رائے بنا دے گا۔ یہ ہیں۔

(۱) رولٹ بل کو منسوخ کرنا۔

(۲) قانون تحفظ ہند کو منسوخ کرنا۔

(۳) پریس ایکٹ کو منسوخ کرنا۔

(۴) ریفارم اسکیم کے ضروری اجزاء پر فیاضانہ عملدرآمد۔

(۵) ہندوستان کے باقی سیاسی نظربندوں کی رہائی۔

(۶) حضور نظام دکن کو شاہ (ہز مجسٹی) کا خطاب لو کر صوبہ برادر واپس دلانا۔

(۷) وہ کمیٹی و قانون جس سے یورپین حکام پر باوجود منظام مقدمہ نہ چل سکے

توڑنا یعنی انڈینٹی ایکٹ کی منسوخی۔

مذہبی رہنمائی کا فرض ادا کرتے ہوئے میں بھی یہ کہہ سکتا ہوں کہ اگر خدا نخواستہ مذہب
 بالامشوروں پر حاکم بالا و ذمہ دار اعلیٰ عامل نہ ہو سکے یا ان میں کچھ قانونی پیچیدگیاں
 دیر طلب ہوں تو صرف ایک کام ایسا پیش کیا جاسکتا ہے جس میں کافی سعی کرنا۔ اور پورا
 پورا قوت کو کام میں لانا۔ ہندوستان کا مذہب و کامیاب نائب السلطنت بنا سکتا
 ہے۔ اور تمام گزشتہ فروگزاشتوں کی تلافی کر سکتا ہے۔ غالباً اب دنیا میں کسی کو
 انکار نہ ہوگا کہ مسئلہ خلافت عالم کے اہم ترین مسائل سے ہے اور
 ترکی دولت کا بقائے اقتدار کروڑوں نفوس کی مذہبی حیات کا بحث ہے۔
 میں مختصر الفاظ میں مسئلہ خلافت کے متعلق ایک تاریخی و مذہبی افادہ کرتا ہوں اگرچہ
 اس بحث کی عظمت و اہمیت کافی طور پر ظاہر و عیاں ہو چکی اور قریب قریب دنیا
 کی ہر زندہ زبان و معاملہ فہم قوت بیان میں اس کا نشر ہو چکا اور کامل وثوق
 و اعتقاد سے مجھے کہنے کا حق ہو گیا ہے کہ دنیائے اسلام کی چالیس کروڑ مردم
 شماری میں ایک تنفس بھی ایسا نہ ملے گا جسکو خلافت موجودہ عثمانیہ سے دلی ادا
 و عقیدت نہ ہو۔ ممکن ہے کچھ افراد ایسے مفروض ہو سکیں جنکو تسلیم خلافت میں تاہل
 یا حضرت سلطان المعظم کے خلیفہ ماننے میں تاہل ہو۔ مگر وجوہات ذیل میں سے
 ایک نہ ایک وجہ ضرور ہر مسلم کا سر آستانہ خلافت کی طرف جھکا دیگی۔

بحیثیت خلیفہ اسلام و امیر المومنین ہونے کے۔

بحیثیت قدیم مسلم فرمانروا کے۔

بحیثیت محافظ و خادم اماکن مقدسہ کے۔

بحیثیت محسن مسلمانان عالم ہونے کے۔

دوسرا درس

بحث خلافت میں۔ ہم نے جن مختصر الفاظ کا وعدہ کیا تھا انگو یوں پیش کیا جاتا ہے۔ خلافت و امامت مذہب سلام کا جزو اور بانی اسلام کی وراثت اور تعلیم دین کا امر لازم ہے علم الشریع والاحکام کا کوئی چھوٹا بڑا صحیفہ ایسا نہیں جس میں مبحث خلافت و امامت نہ ہو۔ اور مسلمانوں کو ہر زمانہ میں نصب و تسلیم خلیفہ و امام کا امر نہ لایا گیا ہو تاریخ و سیرت کا کوئی مجلد نہیں جس نے تحقیقی درس متعلق خلافت دیتے ہوئے نہ بتایا ہو کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وصال ہی دفن سے قبل جس امر خطیر کی طرف دین کے اصحاب حل و عقد نے توجہ کی وہ خلافت کا امر تھا۔ جسکی طرف حکم خداوندی **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ** توجہ و جوبی دلا رہا تھا۔ اول اول خلافت کی بنیاد اس طرح پڑی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات جب ہوئی تو آپ نے ابو بکر صدیق کو اپنا قائم مقام کیا اور نماز چونکہ امور دینیہ میں بزرگ تر فرض آتی ہے اور اسکی امامت منجانب نبی ابو بکر کو دیکھی لہذا بعد وصال سرکار عالم صلی اللہ علیہ وسلم تمام لوگ آپکی خلافت پر راضی و مجتمع ہوئے نبی کی جانشینی اور قائد سابق کی نیابت کے سبب تو خلیفہ کا اطلاق ہوا اور مسلمانوں کے پیشرو اور پیشوا و ہادی ہونے کے لحاظ سے امام اور صاحب امر و نافذ اوامر آتی ہونے کے حیثیت سے امیر المؤمنین کہا جانے لگا اس معنی کے اعتبار سے یہ تینوں الفاظ ایک ہیں اور ایک ہی مدلول پر دلالت کرتے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ کسی خلیفہ کا لقب امیر المؤمنین زائد مشہور و متوارث ہوا

کوئی امام زائد نہ کیا حضرت ابو بکر صدیق بعد وصال رسول اکرم خلیفہ رسول اللہ
 کہلاتے تھے۔ اور حضرت عمرؓ کو لوگوں نے خلیفہ رسول اللہ کہنا شروع کیا۔ اس
 وقت خیال کیا گیا کہ امتداد زمانہ و وسعت سلسلہ خلافت کے ساتھ یہ اضافتیں
 یونہی بڑھتی گئیں تو ایک وقت میں یہ لقب مہمل ہو جائیگا اور اتنا ثقیل اور بعید
 از فہم بنجائیگا کہ بجائے لقب کے ایک خاصہ مقامہ اضافتوں اور مقالہ نسبتوں کا ہو کہ
 تعارف و تقریف و تذکر و خطاب کے لئے ایک تقریر کا وقت لیا کریگا۔ لہذا بعض
 لوگوں نے حضرت عمرؓ کو قواد البعث اور امیر المؤمنین کہنا شروع کر دیا۔ سب سے پہلے
 عبداللہ بن حبش نے آپ کو امیر المؤمنین کہا یا عمر بن عاص یا مغیرہ نے اس خطاب
 و لقب آپ کو یاد کرنا شروع کیا غرض کہ مسلمانوں نے حضرت عمرؓ کے زمانہ سے خلیفہ کو
 امیر المؤمنین کہنا پسند کیا پھر آپ کے بعد کے خلفاء بھی اسی لقب سے یاد کئے گئے
 اور بنی اُمیہ کے آخر عمدتاً خلیفہ کے لئے یہ لقب مخصوص رہا البتہ شیعہ گروہ
 نے خصوصیت سے حضرت مولیٰ کو امام کہنا شروع کیا اور جن لوگوں کو آپ کے بعد
 منصب خلافت کا حقدار سمجھا ان کو بھی ائمہ و امام کہا۔ لیکن تاریخ بتاتی ہے کہ جب
 سلطنت و دولت کا استیلا ہوا تو ائمہ مابعد کا لقب بھی بجائے امام کے امیر المؤمنین
 کر لیا گیا اسی طرح دولت عباسیہ کی بھی ابتدائی حالت رہی کہ وہ اپنے ائمہ کو امام
 بھی کہتے رہے یہاں تک کہ ابراہیم کی امامت جب بنی اُمیہ سے لڑ کر ختم ہوئی اور
 ان کے بھائی سفاح کا عہد آیا تو وہ بھی عام لوگوں میں خلیفہ و امیر المؤمنین کہ گئے
 یونہی شیعان افریقہ بھی عبید اللہ المہدی اور اسکے بیٹے ابوالقاسم تک اپنے قائدین
 مملکت کو امام ہی کہا کئے مگر سلطنت کو استقرار ہو گیا تو ابوالقاسم کے بعد جو امام

ہوئے انکو امیر المومنین کہلایا گیا تاکہ یہ بھی خلیفہ سمجھے جائیں۔ مغرب میں وار بھی
 امام کہلاتے تھے مگر بعد کو خواہش خلافت میں بعد استقرار سلطنت امیر المومنین کہے
 جانے لگے یا تاکہ کہ شرق کے تمام سلاطین امیر المومنین کے لقب سے یاد کئے گئے
 مگر عرفاً یہ لقب اس خلیفہ کے لئے تھا اور راجہ جو خدمت حجاز و عراق و شام انجام دے
 اس تفصیل سے فقط یہ غرض تھی کہ خلیفۃ المسلیین، امیر المومنین، امام المسلمین کے
 القاب کا اتحاد مفہوم ظاہر کر دیا جائے اور اس عامیانہ واہمہ کا دفعہ ہو جائے
 کہ خلیفہ اور ہے امام و امیر اور، اسکے بعد ہم بتاتے ہیں کہ خلافت کی تین قسمیں
 میں سلاش شدہ۔ مکملہ۔ ناقصہ، خلافت راشدہ حضرات خلفائے
 اربعہ سیدنا ابوبکر صدیق، سیدنا عمر فاروق، سیدنا عثمان غنی، سیدنا حضرت
 مولیٰ علی رضوان اللہ علیہم اجمعین اور چند ماہ زمانہ حضرت سیدنا حسن رضی اللہ عنہ
 تک رہی اور ختم ہو گئی اور اس خلافت راشدہ میں فترہ و انقراض و عدم تسلسل
 واقع نہ ہوا بلکہ یکے بعد دیگرے یہ خلافت راشدہ ہی رہی۔ خلافت راشدہ کے
 بعد مکملہ اور ناقصہ کے مراتب و ادوار میں اور ان میں عدم تسلسل بھی ہوا ہے اور
 کچھ مضمر نہیں مثلاً حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خلافت مرتبہ عظمت میں خلافت راشدہ
 کے ضمن میں حسب ائے امام شافعی محسوب ہے۔ اگرچہ اس سے قبل خلافت ناقصہ
 کچھ چند دورے ملتے ہیں۔ خلافت حفاظت دین و سیاست دنیاوی کے
 مجموعہ کا نام ہے۔ اور چونکہ سچا اور فطرتی مذہب وہ ہے جو تمدن اور اجتماع نوع
 انسانی کی بھی نگہداشت کرے اور حدود احکام دینیہ کا بھی نفاذ و اجراء رکھے اور
 قہر و تعذب کی حیوانی و غضبی قوتوں کی روک تھام بھی کرتا ہے جس سے امن

امان کا دروازہ اور قتل و غارتگری کا بازار سرد ہوا اور ایک ایسا قانون رواج پائے جو
 حرمت احکام الہیہ کے ساتھ تحفظ استیلائے سلطنت پر بھی حاوی ہو۔ اور قاطبہ
 ملک و قوم اسکے سامنے سرانقیاد و تسلیم خم کر دے، یہ ایسا قانون اگر محض متقین
 مملکت و مدبرین سلطنت کا وضع کیا ہوا ہوگا تو قانون عقلیہ سیاسیہ کہا جائیگا اور اگر
 وہ قانون منجانبِ نبی و اسطہ نبی و رسول انسان کی دینی و دنیوی فلاح کے لیے بھیجا
 گیا ہوگا تو قانون سیاست دینیہ کہا جائیگا۔ اسی سیاست قانون دینیہ نے بعد
 نبوت خکلافت کی صورت میں اجرائے کار مصالح دینیہ و مفاد اخرویہ اور
 کسر توائے غضبیہ و تحفظ و ہتک حرمت الہیہ کا منصب لیا اور چونکہ مذہب
 اسلام نہ سرہبانیت محضہ کا نام ہے نہ صرف سیاست عقلیہ کا۔ بلکہ اس
 طرح اس خدائی دین کا نظام اپنے متبعین کو حقوق عبادت میں بلا تفریق رنگ
 و قومیت یکجا کرتا ہے اور خدا کی پرستش کے میدان میں سب کو یکساں حالت میں
 اکٹھا کر دیتا ہے یونہی معاملات میں بھی ایک افریقہ کے وحشی کو مقام سلطنت
 دارالاسلام کے رہنے والے کے برابر حقوق دیتا ہے۔ پس سیاست اسلام کا
 جزو لاینفک ہے اور روحانیت کا وہ معتدل راستہ جس پر چکر تعلقات عباد
 و تعلقات الہی کی شاہراہ ملتی ہے۔ اسلام ہی اس کا دلیل و راہبر ہے، اسلام
 نے اپنے آپ کو دو دعوؤں سے ظاہر و روکا کیا ہے جلب نفع و سلب ضرر۔
 پہلے دعوے نے ترقی نفسی و تکمیل ذاتی کی منزل تک پہنچایا اور دوسرے دعوے
 نے دوسروں کی صلاح و فلاح کا بیڑہ اٹھانے پر بھی قدم بڑھایا۔
 تاریخ اسلام کے پڑھنے والے باخبر ہیں کہ کس طرح اسلام کی ترقی و فتوحات کے

دروازے داہوئے اور کس پنج سے تعلیم و اصلاح اسلام کا اثر رعایا سے لیکر شاہ تک۔
 غریب گداز کرامیتر تک خاک سے اٹھکر تخت تک پہنچا ویرانوں سے ٹکڑا بادلوں کا
 زینت محل بنا۔ پہاڑوں سے زائد بوجھل اور بلند ہو کر دریاؤں کے سیلاب سے محیط و
 سریر ہو کر پھیلا وہ تقاضا طلب تھا کہ کوئی سلسلہ نصاب و نظام مکمل ہو جس سے
 جلب نفع و سلب ضرر دونوں قوتوں کا اظہار و نشر اپنے اپنے مقام پر ہوتا
 رہے اور مخلوق کی صلاح و سداد و دفع فساد کا نہ تھکنے والا ہاتھ ہمیشہ سرگرم کار
 رہے اور خدائی احکام کی سیادت و حفظ حرمت کے لئے فوج و عسکر سے تائیں
 و تقویت اور تخت و آئین و ضوابط تعمیری و تخریبی سے بقائے اقتدار ناموس
 دین و شوکت مذہب کا عنصر متحرک رہے۔ وہ سلسلہ نصاب و نظام، احکام
 مذہب کا مجموعہ ہے اور ان کا نافذ کرنے والا بعد نبوت و رسالت کے خلافت کا
 وجود ٹھہرا، جس کی اہم ذمہ داریوں پر نظر کرتے ہوئے اور ضرورتِ دوام کا لحاظ
 رکھتے ہوئے کچھ شرائط کا عائد کرنا ضرور ہوا۔ ان شرائط میں یہ امر قابلِ تدرج تھا
 کہ خلیفہ امتیازی شان ضرور رکھتا ہو مگر ایسا معیار امتیاز نہ مقرر کیا جائے جو صالح
 دین و تنقید احکام و حفاظت و بقائے حرمت ناموس اسلام کو اپنی ندرت و
 وقت کے سبب ناقص کر دے یا سنتِ ائمہ کے خلاف لہذا بعد اسلام
 خلافت کے لئے شرائطِ اولیہ و ضروریہ یہ چار مناسب سمجھی گئیں۔ علم
 عدالت، ثقافتِ معصات فی قلبیت، سلامتی حواس۔ یہ وہ شرط
 ہیں جو اصولی نظر سے منتخب کردہ ہیں۔ اور ضرورتِ دائمہ کی حیثیت پر فکر کرتے ہوئے
 بھی مناسب ہیں کہ اگر خلافت دائمی چیز ہے اور ہر زمانہ میں اس کا ہونا واجب ہے

تو یہ شرائط بھی ہونے اور پائے جانے لازمی ہیں۔ اور ممکن الحصول بھی ہیں۔ شرائط
 خلافت میں علماء و متقین مذہب کا اختلاف ہے بعض نے مرتبہ کمالیہ پر نظر کرتے
 ہوئے بعض شرائط کے اضافے کئے ہیں۔ بعض نے تنقید احکام کی جزئی دقتوں
 پر توجہ کرتے ہوئے بعض امور عالیہ کو لوازم شرائط مانا ہے بعض نے منصب خلافت
 کو دو معانی کے نقطہ نظر سے دیکھتے ہوئے مکارم اخلاق کی انتہائی حدود و تقو
 ی وغیرہ کو ضروری بتایا ہے بعض نے خصوصیت قرشیت کو لوازم خلافت کا استدلال
 "الانتم من قریش" شرط مرجح و اولیٰ کہا ہے مگر یہ تمام اضافے اور اس
 قسم کے شرائط اولویت کے لئے ہیں یعنی جہاں تک ہو سکے بہتر سے بہتر اوصاف
 و فضائل عصبت کا رکھنے والا خلیفہ ہو۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ کوئی ذی
 عقل اُس کا منکر نہ ہوگا اور ہر شخص ہی چاہے گا کہ ہمارا خلیفہ تمام محاسن کمال
 ظاہری و باطنی کا حامل و منبع ہو۔ لیکن یہ امور لوازم سے نہیں ہو سکتے۔ اور
 اس مرتبہ میں محسوب نہیں کئے جاسکتے کہ بغیر انکے خلافت متحقق و ثابت ہی
 نہ ہو سکے۔ ایک طرف ہر زمانہ میں خلیفہ و امام کا قائم ہونا ہر عہد میں عہد خلافت
 کا پایا جانا واجب لازم۔ اور پھر نظر پر مصالح شرعیہ قیامت تک حاجت خلافت
 ناگزیر۔ دوسری طرف پھر ایسے شرائط و غوائد کا لازم کرنا جو جزوی خصائص کے
 سبب اس مرتبہ کے حصول و اقامت کو اشکال و امتناع کے ہاتھوں میں ڈالیں
 مستحسن نہوگا لہذا جیسا کہ بیان بالا سے ہویدا ہوا بعد اسلام ایسے ضروری شرائط
 و لوازم ملحوظ رکھے جائیں گے جو منصب کی تکمیل کرتے ہوں۔ اور عام طور پر بھی
 ممتاز ہوں۔ اور قریب قریب ہر زمانہ میں اُن کا حصول ممکن و آسان ہو جس سے

اجرائے کار خلافت ہمیشہ باقی رہے حدیث الاثمۃ من قریش پر بعض دماغوں کو زائد توجہ ہے۔ اور قریشیت کو خلافت کے لئے بعض نے شرط لازم کہنا شروع کر دیا ہے۔ جس کا مطلب یہاں تک کھینچا جاتا ہے کہ غیر قرشی خلیفہ و امام ہو ہی نہیں سکتا حدیث پاک کی یہ تفسیر کہنا تک غیر صحیح ہے۔ اور یہ معنی آفرینی کس حد تک نادرست ہے۔ اسکے لئے ہم ابن خلدون کے چند الفاظ کا ترجمہ پیش کرتے ہیں جو کافی وضاحت سے مراد حدیث اور مطلب صحیحہ ارشاد نبویہ کا حق ادا کرنے والے ہیں۔ علامہ ابن خلدون اشتراط نسب قریش کے متعلق قاضی ابوبکر وغیرہ کا خلافت کہ کر تشریح مطلب حدیث کی طرف اس بیان سے متوجہ ہوتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ احکام شریعت کی کچھ نہ کچھ غرض و غایت ضرور ہوتی ہے۔ جسکی وجہ وہ شریعت میں دخل پاتے ہیں۔ پس جب ہم غور کرتے ہیں کہ امامت کے لئے قرشی النسب قرار دینے میں شریعت کی کیا حکمت ہے۔ اور شارع علیہ السلام نے اسے کیوں ضروری قرار دیا ہے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم میں محض یہی مصلحت نہیں ہے۔ کہ قریش کو قرابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرافت اور اسکی برکت حاصل ہے۔ جیسے کہ عام لوگوں نے سمجھ رکھا ہے گو کہ ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس قرابت و برکت کا مطلق خیال ہی نہیں ہے۔ لیکن یہ سمجھ لینا کہ محض یہ قرابت و برکت ہی حکم شریعت کی غایت اور حکمت ہے ہرگز قابل تسلیم نہیں۔ کیونکہ یہ امور مقاصد شرعیہ میں سے نہیں ہیں اس لئے اس ہی شرط کے لئے کچھ نہ کچھ اور حکمت و مصلحت بھی ہونی چاہئے۔ غور کرنے سے عصبیت کے سوا کوئی بات معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ عصبیت ہی ایک ایسی چیز ہے جس سے

حمایت و مطالبہ ممکن ہے۔ اور اس کے زور سے تمام نزاع امت سے اٹھ سکتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کی جبلتیں بر جائے خود محفوظ اور شکست و انحلال سے بچ سکتی ہے۔ کیونکہ قریش ہی ایک ایسا خاندان تھا کہ تمام قبائل مضر اس کے حامی و ناصر تھے اور وہ ان سب پر غالب تھا۔ اور مضر ہی اس کی عزت و عصبیت و شرف کو قبول و تسلیم کرتے تھے اور مضر کو قریش کا طرفدار اور مضر شرافت پا کر تمام قبائل اعراب بھی اس کی بزرگی و جلالت کا اعتراف کرتے تھے۔ اور قریش کے تغلب امارت کو حق بجانب سمجھ کر اس سے خوش تھے۔ اس لئے اگر شارع علیہ السلام امارت قریش کے سوا اور کسی کے لئے مقرر کرتے تو عرب کے اختلاف عام کی وجہ سے جھگڑا کھڑا ہو جاتا اور اہل عرب ہرگز سرطاعت اسے سامنے خم نہ کرتے اور قبائل مضر میں سے اور کسی کی بھی طاقت نہ تھی کہ اس اختلاف کی پر زور آندھی کو دبا سکتا اور جہاد فی سبیل اللہ پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے مسلمانوں کی جماعت متفرق ہو جاتی اور اختلاف کی آگ کے تباہ کن شعلے بھڑک اٹھتے۔ حالانکہ شارع علیہ السلام نفاق و خلاف سے بچا کر مسلمانوں میں اتفاق عام پیدا کرنا چاہتے تھے۔ تاکہ انہیں خویشی و عصبی اتحاد قائم ہو اور وہ با حسن وجہ حمایت و مطالبہ کی قدرت پا سکیں یہ باتیں اسی وقت میں پوری ہو سکتی تھیں کہ امارت و امامت قریش کے ہاتھ میں دیجاتی کیونکہ وہ چوب تغلب عرب کے بے ہمار گلوں کو اپنے ارادہ کے موافق جذبہ چاہتے پھیر سکتے تھے۔ اور کسی کو ان سے سربازی کی مجال نہ تھی۔ اس لئے کہ اس وقت ان میں وہ قوت تھی کہ لوگوں کو نزاع و خوف سے روک سکتے اور برپا ہو جانے کی حالت میں دفع کر سکتے تھے۔ انہیں مصلحتوں پر شریعت نے نظر کر کر۔ اس منصب کے

لئے قرشیت کی شرط لگائی تاکہ قریش عصبیت کے بل پر مذہب ملت کا یا حسن جوہ
انتظام کریں اور مسلمانوں میں عام اتفاق قائم رہے۔ چنانچہ جب امارت امامت
قریش کے ہاتھ میں آئی۔ قبائل مضر نے اس کا ساتھ دیا اور تمام قبائل عرب نے
سراپا عت خم کر دیا۔ اور ان کے سوا دنیا کی بڑی بڑی قوموں نے احکام مذہب
تگے اپنے سر جھکا دیئے اور شکر اسلام نے دنیا میں ہل چل مجادی اور دود دود
کے مالک فتح کر لئے جیسے کہ اسلام کی ابتدائی فتوحات کے زمانہ میں ہوا۔ اور
اسکے بعد امویہ و عباسیہ سلطنتوں کے زمانہ میں یہی کیفیت رہی یہاں تک کہ خلافت
مضمحل ہوئی اور عصبیت عربیہ پارسیہ ہو کر نسبت و نابود ہو گئی جس شخص نے خبا
عرب کو بالاستیغاب دیکھا ہے اور قبائل اس کے احوال و آثار میں غور و خوض سے
کام لیا ہے وہ جانتا ہے کہ تمام بطون مضر پر قریش کو کیسی کچھ عزت و شرافت
حاصل تھی۔ اور کہاں تک اس کو تغلب و استیلا حاصل تھا۔ چنانچہ ان امور کو
ابن اسحاق نے اپنی کتاب سیرت وغیرہ میں بہ توضیح بیان کیا ہے۔ پس جب
ثابت ہو گیا کہ امامت و خلافت کے لئے قرشیت کی شرط نزاع و خلافت کے
دفعیہ کے لئے تھی اس لئے کہ وہی عصبیت و تغلب کی وجہ سے اس امر خطیر کے
متحمل ہو سکتے تھے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ شارع کے احکام کسی خاص وقت اور
زمانہ اور قوم کے لئے مخصوص نہیں ہوتے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرشیت کی
شرط فرض کفایہ ہے۔ یہی ہمارا مسلک ہے اور امامت کے لئے اشتراط قرشیت
کی جو علت خاص یعنی عصبیت ہے اس سے ہم امامت کے لئے علت مطلقہ اور
ضروری سمجھتے ہیں۔ گویا اب ہمارے نزدیک جو شخص مسلمانوں کا حل و عقد ^{مقرر}

ہو۔ ضرور ہے کہ کسی قوی اور غالب عصبيت والی قوم میں سے ہوتا کہ اسکے زمانہ میں جو اور قومیں ہیں عام غلبہ کی وجہ سے اس کا اتباع کریں اور حمایت پر سب کے متفق رہیں لیکن جو عصبيت قریش کو حاصل تھی اس زمانہ میں دنیا کے مسلمانوں کی کسی قوم کو وہ عصبيت و شوکت حاصل نہیں کیونکہ دعوت اسلام خود قریش سے ہوئی اور تمام قریش سپر ایمان لائے اور عرب کی تمام عصبيتیں اسکی حامی و مددگار تھیں۔ اس لئے دنیا کی تمام مشہور قوموں پر اس کا غلبہ اس زمانہ میں جبکہ قریش کے لئے کوئی عصبيت موجود نہیں ہے اور قرشی عصبيت مفقود و معدوم ہو چکی ہے۔ اسکے سوا کیا چارہ ہے کہ ہر ملک میں اسی شخص کو امیر و امام بنایا جاوے یا مانا جاوے جسکی عصبيت اس ملک میں غالب باشوکت ہو۔ اگر کوئی راز خلافت میں غور و فکر کرے تو اسے ہمارے اس بیان کے تسلیم کرنے میں کچھ پس و پیش نہ ہوگا۔

واقعی علامہ نے خوب کہا کہ راز آشنائے مسئلہ خلافت کا تدبیر اور غایت منصب امت کا واقف کارانہ یقین اس گتھی کو خوب سلجھاتا ہے۔ کہ شرط قرشیت کا کیا وزن ہے اور بغیر معاملہ فہمی و رمز شناسی و غایت دانی ایک طرف اگر شرط قرشیت کے لزوم کے دعویدار زور دار بیان دیتے ہوئے نظر آتے ہیں تو دوسری طرف جموی حاشیہ اشباہ و النظائر کے صفحات میں تخیل بھی مرقوم ملتا ہے کہ جب قرشی و غیر قرشی دو شخص ایک قابلیت و اہلیت کے خلافت و امامت کے لئے ملتے ہونگے تو غیر قرشی کو ترجیح دیا جائیگی۔ اس لئے کہ قرشی کبھی بے راہ نہ ہوا تو اس کا خلع کرنا اسکی جلالت نسب کے سبب دشوار ہوگا۔ ہم اسکو بھی اسی طرح غلط کہتے ہیں جس طرح لزوم قرشیت کو، حاصل امر فقط دو لفظوں میں اتنا ہے کہ غیر قرشی بھی امام و خلیفہ

ہو سکتا ہے، اس مقام تک پہنچ کر حالات حاضرہ کا لحاظ کرتے ہوئے شریف ملکہ کی خلافت و امامت حادثہ و منقذہ کے متعلق بھی صاف مذہبی نقطہ نظر سے فیصلہ کرنا ہے اور اپنا ایمانی و مذہبی بیان دینا ہے ہم نے ان کے دعویٰ خلافت و امامت کو کسی معتبر تحریر و تقریر سے نہیں سنا۔ البتہ انکی بغاوت اور خروج مشہور و متواتر ہے اور وقوف برمودایات رکھنے والے انکو باغی کہتے دیکھتے ہیں۔ باقی وہ دماغ جو اس وقت انکو کسی مصلحت و خوف سے خلیفہ مانتے ہوں اور انہیں کی اثبات خلافت کے لئے شرط قریشیت پر مصر ہوں وہ پہلے اس بحث کو طے کریں کہ خلافت و امامت کا انقضاء و نصب کس طرح ہوتا ہے تکلم ہند شاہ ولی اللہ حجة اللہ البالغہ میں اسکی چار صورتیں لکھتے ہیں۔

نمبر ۱۔ خلافت اجتماعی تمام مسلمان اور اہل حل و عقد اتفاق کر کے ایک شخص کو خلافت کے لئے منتخب کر لیں۔

نمبر ۲۔ استخلاف۔ ایک مسلم خلیفہ اپنی زندگی میں کسی کو نامزد کر دے۔

نمبر ۳۔ خلافت شورشی۔ ایک مجلس کثرت آراء سے کسی کو خلیفہ بنا دے۔

نمبر ۴۔ استیلاء۔ غلبہ اور قوت خلافت منو دے۔

اب غور کیا جائے اور خلافت شورشی، اور استیلاء، دونوں صورتوں پر نظر کرتے

ہوئے اور پھر اسکی اجتماعی تسلیم صدیوں سے دیکھتے ہوئے۔ اور خلافت دولت

عثمانیہ سے شریف مکہ ایک عامل خلافت کا مقابلہ اور اسکی خلافت و امامت کا

واہمہ و اختراع ذہن میں لئے ہوئے پہلے تو یہ حدیث سنی جائے عن سعید

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ابويع لخليفتين

فاقتلوا الاخر منہما جب ایک وقت میں دو خلیفوں کی بیعت کا وقت آجائے
 تو دوسرے کو قتل کر دو۔ اس کے بعد الانمۃ من قریش سے شریف مکہ کی
 جنبہ داری اور زائد اگر سننا چاہیں اور شریف صاحب کی قرشیت ہی کے
 کمال کے سبب انکو مستحق خلافت سمجھتے ہوں تو یہ بھی ارشاد نبی معلوم کر لیں
 کہ ایسے باغیوں کی قرشیت موجب صلاح و سداد نہیں ہو سکتی بلکہ باعث
 خلل و فساد کہی جاسکتی ہے عن ابی ہریرۃ قال سمعت الصادق
 المصداق صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہکلة امتی علی بیل غلیۃ
 من قریش حضور فرماتے ہیں میری امت کی ہلاکت قریش کے چھو کروں کے
 ہاتھ پر ہوگی کیا اس حدیث کے بعد شریف کے کہ تو توں سے واقفیت رکھنے
 والے انکو خلیفہ سمجھنے اور انکی قرشیت کو منصب خلافت کا مستحق ہونے کے
 لئے وہم بھی کر سکتے ہیں اور کیا شریف کے لئے اس سے زائد کچھ کہہ سکتے ہیں
 عن حذیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی
 نفسی بیدہ لا تقوم القیامۃ حتی تقتلوا امامکم و تجتلدوا بایسیا
 و یروث دینا کو شرار کہو سرکار فرماتے ہیں قسم اُس ذات کی جسکے قبضہ میں
 میری جان ہے قیامت نہ قائم ہوگی جب تک تم اپنے امام سے نہ لڑو اور اپنی
 تلواریں درمیان نہ کرو اور تم میں کے بدتر تمہاری دنیا کے وارث ہوں۔

ہم اس وقت مجبور ہو کر کچھ ایسے حالات و واقعات کا انکشاف کرتے
 ہیں جو اس وقت تک اخبارات میں نہیں آئے ہیں اور خدا کرے نہ انہیں
 لیکن انواہا مشہور ہیں اور روایتاً مشترک ہیں اور یہ وہ واقعات و حالات ہیں جنکو

سُکر شریف کی ظالمانہ حرکتیں اور اس کا انصاف کی کسے ہاتھ فروخت ہو جانا۔ دین و
 مذہب کے ساتھ عزت و ناموس و غیرت و تمییز و تہیہ و شرم کو خیر باد کہہ دینا متوجہ ہوتا
 ہے مشہور ہو رہا ہے کہ اُسکی بیعت کی کوششیں کی جا رہی ہیں یا کی جائیں گی۔
 اس وقت کے لئے انشاء اللہ یہ انکشافات مفید ہونگے اور تمام حجت بکبر و
 کو اُسکی تسلیم سیادت سے باز رکھیں گے اسکے ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جائے گا
 کہ ترکوں کی خدمتِ حرمین کا زمانہ کیا تھا اور اب امیر حجاز صاحب کی امارت کا
 کیا دور ہے۔ اور انکی حرص و آز کے پردہ میں۔ خدا ران نصاریٰ و دشمنانِ اسلام
 نے کس حکمت و فریب سے اُس ارضِ مقدس کی حرمت کو بدنام و خراب کرنے کا
 سامان کر رکھا ہے۔ اور حدیث کی پیشین گوئی کہ امت کی ہلاکت قریش کے چوکروں
 کے ہاتھوں ہوگی۔ شریف سے کس درجہ پوری ہو رہی ہے۔ اگر واقعی یہ حالات
 اصلیت رکھتے ہیں۔

شریف نے جو غارتگری و تعدی و تجلج و زائرن کے لئے برپا کر رکھی ہے۔ اُس کا
 ایک نتیجہ تو یہ ہے کہ ہزاروں حاجی زیارتِ روضہ منورہ سرکارِ مدینہ سے محروم رہتا
 ہیں اور جو شرفِ حاضری پاتے بھی ہیں۔ وہ اس طرح کہ اول تو جتنے صرف ہیں
 ایک قبیلہ حاضر ہوتا تھا اب اُس میں ایک یا دو حاضری دیکھتے ہیں پھر
 مدینہ طیبہ میں حاضری کی مدت مقرر کر دی جاتی ہے کہ اُس سے زائد کوئی نہ رہے
 کرایہ کی گرانہی اور اونٹوں کی قلت کا سبب بدویوں کی زیادتی وغیرہ کسی جاسکتی
 ہے مگر جو واقف ہیں اُن کا خیال و بیان ہے کہ بدویوں کو اس سے زائد کچھ نہیں ملتا
 جتنا سابق میں ملتا تھا۔ سب زیادتی شریف کے اندر ظلم ہوتی ہے۔ جو طرح طرح

ستارہ چل کی جاتی ہے۔ حق گو حضرات کے لئے شریف کا عہد جیسا پر نظام
 ہے اُس کا بیان بہت طویل ہے اور اُس کے واقعات ایسے پیچیدہ و اہم ہیں کہ بہت
 زائد ملا چاہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ جو عالم دیندار شریف کی بغاوت کسی قول و عمل سے
 ناپسند کرتا معلوم ہو جائے وہ یا تو شریف کی سہارا دینے والی طاقت کی زنجیروں
 میں نظر بند و اسیر ہوگا۔ یا شمل شیخ سرل بغ حرم میں فجر کو جانا گولی سے مار دیا
 جائیگا۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال کما جانا ہے شریف نے عورتوں کو ننگا
 کر کر اور خاص مدینہ کی محذرات کو جس طرح بے عزتی کے ساتھ نضاریٰ کے ہاتھوں
 میں دیا ہے اور ایسے مظالم کرتے وقت ان سب کس عورتوں کے رونے و روضہ
 رسول اللہ کی طرف اشارہ کر کے دُہائیاں دینے کو جو ہیمانہ تبسم کے ساتھ دیکھا سنا
 ہے وہ ایک دو نہیں جو گنائے جاسکیں۔

شریف نے جدہ کے بند پر جس ٹھنڈے دل سے فاحشہ عورتوں کے علانیہ آباد
 ہونے کو روا رکھا ہے وہ کوئی چھپا دبا امر نہیں۔ شریف کے دور میں جس طرح مکہ،
 مدینہ میں آ آ آ آ، علانیہ شراب فروخت ہوتی دیکھی جا رہی ہے اور بڑی بڑی
 مساجد کے امام حلقہ بگوشان شریف صاحب دختر رز کے بندے اور متوالے بندے
 بنے ہوئے ملتے ہیں وہ شاید بلکہ یقیناً صرف شریف ہی کے عہد سیادت کی برکت سے
 اس سے قبل اور انشاء اللہ تعالیٰ اسکے بعد ایسا تاریخی دور نہ ملتا ہے نہ ملے گا۔
 شریف کا جس طرح برطانیہ سے ساٹھ ہزار پونڈ کی رشوت و مشاہرہ سے مستفیض
 ہونا ایک گرم افواہ ہے۔ ایسی بیجائی آج تک شاید کسی آفاقی و دیہاتی جاہل و
 بے راہ و عربی بھی نہ ہوئی ہوگی۔ غرض کہ اگر شریف نضاریٰ کی چند کمینہ حرکتوں

اور پر فریب چالوں کے مجسمہ کا نام ہے۔ جسکی سیادت و امامت منوائی جانے پر
 زور دیا جا رہا ہے تو مسلمان کو بصدافسوس کہنا چاہئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ، وَاِیْنَہِیْ
 وَلَا قُوۃَ اِلَّا بِاللّٰہِ، وَاَسِیْقَاتُہِ الرَّاللّٰہِ اَجْمَعِیْنَ، بالجماع خلافت کے لئے
 آزاد، خود مختار، مستحکم سلطنت کی ضرورت ہے کبھی یہ ایسی صورت کمالیہ و
 حقیقت جامعہ میں رونما رہی کہ ہدایت و سادگی کے سامانوں کے ساتھ مسجد کے
 فرش اور بودیوں پر اسکے اجلاس ہوتے تھے اور کبھی حضرت کے تکلفات اور
 تصروایوں کی سچ و سچ و شان و شکوہ سے اسکی جلالت رونما ہوتی تھی خلافت
 راشدہ کے تیسرے عہد یعنی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے وقت سے ہی
 حضرت کی بعض باشکوہ شائیں ظہور پذیر ہو گئی تھیں حضرت صدیق اکبر و فاد
 اعظم رضی اللہ عنہما نے اپنی معیشت کی یادگاریں جس طرح چھوڑی تھیں انکو
 دیکھتے ہوئے حضرت عثمان غنی کی معیشت پر نظر ڈالئے تو بعد شہادت آپ کے
 خزانہ صرف میں ایک لاکھ دینار اور دس لاکھ درم علاوہ وادی قرہی اور حنین
 کی جاگیروں اور اراضی کے موجود ملتے میں اور آپ کے زمانہ میں صحابہ کرام کا جاگیروں
 و املاک و اموال کا مالک ہو جانا بھی حسب بیان مسعودی وغیرہ مؤرخین پایا جاتا
 ہے۔ حضرت زبیر کا پچاس لاکھ کانزکہ بعد وفات نکلتا ہے اور ایک ہزار اونٹ
 ایک ہزار غلام اسکے علاوہ موجود ہوتے ہیں۔ حضرت طلحہ کی غلہ عراق کی آمد
 روزانہ ایک ہزار دینار تھی اور ناحیہ ہراۃ کی آمدنی اس سے بھی زائد تھی حضرت
 عبدالرحمن ابن عوف کے اصطل میں ہزار گھوڑے اور ہزار اونٹ اور دس ہزار
 بکریاں موجود تھیں حضرت زید ابن ثابت نے ایک لاکھ دینار کی جاگیر ادا کی

چاندی کی اینٹیں چھوڑیں۔ حضرت زبیر کے مصر، بصرہ، کوفہ میں عالیشان مکان تھے۔ سعد ابن وقاص نے بہت بلند و وسیع سنگ مرمر کا محل تیار کر لیا تھا۔ غرض کہ ہر خلافت کا طور عمل و معیشت یا اعتبار بدویت و حضرتیت مختلف رہا کون کہہ سکتا ہے کہ بدویت کی سادگی معیشت و معاشرت خوب اور خوب تر نہ تھی اور اس سے بھی کسکو انکار ہو سکتا ہے کہ حضرت کے بعض اہل بیت کو تنہا انہیں پر رعب ڈالنے کے لئے نارا اور غیر ضروری تھے۔ چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ سے ایسے کلفات حضرت کے متعلق اظہار ناپسندیدگی اول اول کیا تو حضرت امیر معاویہ نے بھی صحیح و حقیقی جواب دیکر حضرت فاروق کی تسلی کر دی کہ میری مقامی و مرکزی سیاست کا اقتضا ہے کہ دشمنانِ دین کو مرعوب رکھنے کے لئے ایسا کروں۔ اس مضمون سے ہم ضمنائے نتیجہ پیش کر رہے ہیں کہ جتنا جتنا سلسلہ خلافت بڑھتا گیا اتنی ہی نظر بر ضروریات بعض بعض جائز تبدیلیاں اور دیگر شان نمائیاں رونما ہوتی گئیں مثلاً خلافت راشدہ کے لئے مدینہ مطہرہ سے بہتر کوئٹہ مستقر خلافت ہو سکتا تھا مگر حضرت علیؑ کا کوئٹہ مستقر بنانا بھی محبت ناپسندیدگی میں نہ آیا اسی طرح اور بھی زمانہ امتداد زمانہ کا جب اثر بڑھا تو بعض شرائط تک میں بھی تخفیف روا رکھی گئی۔ اور ایسے احکام و لوازم جو صرف فیض صحبت نبوت کا ثمرہ ہو سکتے تھے متاخرین میں نہ موجود ہونے کے سبب اصل مقصد خلافت و امامت میں باج نہ سمجھے گئے اور اسکی ضرورت دوام و اقامت کے لئے انکا فقدان بضرر نہ ٹھہرایا گیا۔ البتہ خلافت اولویت رہا اگلا سانس نہ کھا گیا و بس۔ یہاں تک کہ بنو امیہ کی امارت نے

و مشق کو مستحق خلافت بنا کر خوب داد امارت دی۔ اور حضرت امیر معاویہ کی خلافت کے کار ہائے اسلامیہ پر نظر کرتے تو کہا جاتا ہے۔ کہ لمحات فتوحات و اشاعت انکی خلافت خلافت فاروقی کے بعد ایک تاریخی یادگار ہے۔ بنو امیہ کے بعد بنو عباس کا دور اقتدار و تسلط آتا ہے اور اگرچہ مستحق خلافت بغداد ہوتا ہے۔ مگر خلفاء عباسیہ کا خطبہ باوجود ایشیائی خلیفہ ہونے کے دور دور پڑھا جانے لگا بنو امیہ کے نسبہ ہجری سے ۱۳۲ ہجری تک بارہ خلفاء ہوئے۔ پھر ۱۳۲ ہجری سے ۱۵۶ ہجری یعنی پانچ سو چوبیس برس تک چھتیس خلفاء نے خلافت کی۔

بغداد کی خلافت کے تباہ ہو جانے کے بعد بنو عباس نے مصر میں ۱۵۶ ہجری سے ۹۰۳ ہجری تک کا خلافت کو انجام دیا۔ خلافت بغداد کا اقتدار اس درجہ مسلم و مقبول تھا کہ اگرچہ ایشیا کے بڑے بڑے شاہنشاہ مثل عضد الدولہ، محمود غزنوی، ملک شاہ سلجوقی گزرے مگر یہ سب کے سب دربار خلافت بغدادی سے القاب و فرائین حاصل کرتے تھے آل بویہ سے ابوظہر جلال الدین۔ اور سلجوقیوں میں طغرل بیگ بڑے دبہ و آلے ہوئے ہیں۔ مگر انکو بھی خلعت و خدمت دربار خلافت بغدادی سے مرحمت ہوا تھا اور خلیفہ بغداد (قائم بامر اللہ) ہی نے ان کے سر پر تاج رکھا تھا۔ ہندوستان جو ایک بہت بعید ملک اور علاقہ خلافت بغداد سے ہر محل و مبنیٰ دو درختہ ہے مگر یہاں بھی قدیم سے خلافت کے ساتھ رشتہ انقیاد و تسلیم مربوط ملتا ہے اور تعلق کا خلیفہ عباسی سے فرمان منگنا اور اس پر بے انتہا مسرت کا اظہار کر کے چند دن برابر جشن منانا تاریخ کا سرمایہ ہے۔ ترکان آل عثمان کو بھی شرف خلافت خلفائے عباسیہ سے ہی ملا ہے۔ اگرچہ ترکوں کو دولت سلطنت سلجوق سے ملی تھی۔ اور

ان کی وسعت فتوحات ان کے قدم وسط و مغربی ایشیا سے بڑھا کر اشداع شرقی کی طرف کاراستہ دکھا رہی تھی اور تیسرے صد میں جب سلطان سیاحم آ کر، اول تخت نشین ہوا تو ششیر مصر و شام کے علاوہ بغیر کسی حملہ کے حجاز و حرمین میں بھی اسکی خلافت مستم ہو گئی اور اسکی موجودگی مصر کے زمانہ میں والی مکہ کا لڑکا ابوالبرکات اسکی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے باپ کی طرف سے حرمین کی کنجیاں خلیفہ کے سپرد کر دیں اور حرمین میں اسکے بعد سلطان سلیم خاں کا نام خطبہ میں بحیثیت خلیفۃ المسلمین پڑھا جانے لگا اور اسکے ساتھ ہی خلیفہ متوکل عباسی نے بھی قسطنطنیہ کو تمام حقوق خلافت خلیفہ سلطان سلیم کا دیے۔ اور سلطان کے عام اقتدار و فتوحات، خدمات، تحفظ ازلام برنظر کرتے ہوئے اپنے سامنے سلطان کی بیعت تسلیم خلافت سب کے لیے لی جب یہ مقدس رسم ادا ہو گئی تو بحیثیت آزاد و صاحب قوت سلطنت ہونے کے بھی سلطنت مرکز خلافت بت گئی جو الحمد للہ ثرا الحمد للہ آج تک برابر مستم و مقبول چلی آرہی ہے اور چھ سو برس کے زمانہ میں جہتیں تاجدار خلافت آل ترکان سے مسند آرائے خلافت ہوئے ہیں اور برابر عالم اسلامی میں انکی خلافت تسلیم ہوتی رہی ہے۔ جسکا اقرار خود مسیحی و نصرانی موزین اہل یورپ مسیحین و مدبرین کو بھی ہے۔ چنانچہ کتاب فیوچر آف اسلام کا مصنف جو ایک مشہور اہل علم عیسائی ہے لکھتا ہے۔

خفیوں کے علاوہ مالکی، شافعی بھی جو پہلے خلافت عثمانیہ کو تسلیم نہیں کرتے تھے اب خلیفہ ترکی کو صدق دل سے خلیفہ اسلام مانتے ہیں اور وہ سلطان المعظم کے اشاروں پر حرکت کرتے ہیں۔ مصر میں بھی سلطان المعظم کو اس بارہ میں معقول

۱۲ یابی ہو گئی ہے۔ اور ہندوستان کے مسلمان بھی ہر جگہ مساجد میں ان کے لئے دعا مانگتے ہیں اور دنیا میں جہاں کہیں بھی مسلمان ہیں سلطان ترکی کو جو تمام یورپ کو دھکیا ان دسے رہا ہے اور جو تمام مسلمانان عالم کا سپہ سالار ہونے کی حیثیت سے وفتر اکو آمادہ جہاد کر سکتا ہے۔ اپنا حقیقی دینی پیشوا تسلیم کرتے ہیں۔

اس دور مصائب میں خلافت کی تعلیم کے لئے بعض ایسے توہمات و ظنون پیش کئے جاتے ہیں جو شرعی نقطہ نظر سے بالکل ناقابل التفات ہیں مگر چونکہ ان سے اصل بحث کی تبلیغ و تلقین میں رکاوٹیں پیدا ہوتی ہیں اور مذہبین کی ہمت بڑھتی ہے یا سکوت من الحق کرنے والا گرد اپنا جھٹا بڑھانے میں ان سے کام لیتا ہے۔

لہذا ہم عرف ایک اشارہ و افادہ جلیلہ پر مامور و مجبور ہوتے ہیں۔ اس مسئلہ خلافت کے مطالبات، حکومت کی نظر میں واقع ہونے کی قدرتی صورت شکل آئی ہے کہ یہ مسئلہ ملکی صورت میں آگیا ہے۔ اور ہند کے نصف مزاج عام و خاص اہل ہند بھی مسلمانوں کو حق و صداقت پر قائم پا کر امر جائز و واقعی کی حرمت کے لئے مجاہدہ کرنے والا دیکھ کر اور یہ اقرار کر کر کہ مسئلہ خلافت کی پامالی مسلمانوں کی بربادی ہے اور مسلمانوں کی بربادی کے بعد ملک کا نظم و نسق خوش حالی سے دہنا بھی

ممکن ہے۔ لہذا مسلمانوں کا حق تلف ہونے کے ساتھ ہی اہل ہند بھی برباد ہو جائینگے۔ اور وہ مصیبت جو مسلمانوں پر آئیگی اس سے کسی طرح ملکی طور پر اہل ہند بھی محفوظ نہ رہیں گے لہذا مسئلہ خلافت کی جلالت شان نے حکومت کے بالمقابل سعی و مجاہدہ کے لئے ہند و مسلم اتحاد کے قدم کو مضبوط کر دیا ہے اور یہ گراں قدر اتفاق ملکی مفاد کے راستہ میں ایک گراں قدر چیز بن گیا ہے اور برابر دیکھا

جاتا ہے کہ ہندو لینڈ آہنگی سے مسئلہ خلافت کے لئے مظاہرات کر رہے ہیں اور جو جس
 وغیرہ طلب معاوضہ اسکے مستقل مضبوط کرتے جاتے ہیں مسلمان بھی چونکہ الحمد للہ
 احسان فراموش نہیں اس اتحاد کو سزا دینے اور کامیاب بنانے اور وقت کے ساتھ
 نبھانے میں۔ جہاں تک مذہب اجازت دیتا ہے اور حرمت مذہب تصادم نہیں ہوتا
 ہے مصروف و مشغول نظر آتے ہیں۔ اس مقام پر بعض حیلہ ساز بہانہ جو طبائع جو
 اصلاً کسی خوف سے مسئلہ خلافت میں ہی مذہب یا جذبات حکومت کے تحت
 ہیں۔ مگر اصولی طور پر مسلم و ہندو اتحاد کو اپنے خلاف یا سکوت و اغراض کا پردہ بناتے
 ہیں اور یہ ظاہر کرتے ہیں کہ چونکہ مسلم و ہندو اتحاد ترک قربانی وغیرہ وغیرہ تک
 لیجائے گا۔ لہذا مضرب اور لائق علیحدگی ہے۔ افسوس کہ یہ گروہ اپنی کمزوری
 پر نظر نہیں کرتا اور مسئلہ کی اہمیت اور وقت کی نزاکت کا لحاظ کر کے صورت حال
 پر غور نہیں فرماتا اور دورانہ کار منطونات میں پڑتا جاتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بیشک
 اگر ہندو ہم سے اپنے اتحاد کے معاوضہ میں قربانی کا ترک و انسداد مانگیں اور یہ حق
 ہم سے سلب کرنا چاہیں اور ان کے ڈر سے یہ ہم کو ترک کرنا پڑے تو یقیناً
 ناروا ہوگا اور کسی صورت سے جائز نہ کہا جائیگا۔ یا مثل اسکے کوئی اور ایسا عمل
 خاص جو اتحاد ہندو مسلم میں کوئی غیر شرعی صورت رونما کرے تو وہ بھی مذہبی نظر
 سے اچھی طرح نہ دیکھا جائیگا۔ مگر اس سے اصل کار میں کیا خرابی آتی ہے مذہب و مروت
 کا اختلاط اور مفسدات کی آمیزش نہ جائز ہو سکتی ہے اور نہ اسکے سبب اصل
 امر قبیح ہو سکتا ہے۔ ہندو مسلم دونوں خاص مسئلہ خلافت کی بقا میں جدوجہد
 کر سکتے ہیں اور اس میں کچھ خرابی نہیں جب تک مذہبی امور میں جذبہ انجذاب نہ ہو

اس وقت بہکوصرف اپنے پیش نظر اپنے مذہبی مسئلہ کی جلالت شان رکھکر اُس کو
 دوزنی و قبیح بنانا چاہئے اور حکومت کو یہ یاد رکھادینا چاہئے کہ یہ مسئلہ اس درجہ حق
 و انصاف و صداقت کا مسئلہ ہے کہ ہندوستان کی ہندو قوم بھی باوجود مخالف مذہب
 ہیں ہم آہنگ ہے، اسکے بعد عقلاً و مذہباً خلافت کا یہ گہرا تعلق مسلمانانِ عالم
 کے ساتھ معلوم کر کے غور کرنا چاہئے کہ۔ اعلان جنگ درمیانِ بڑکی و
 برطانیہ کے وقت ہند کے مسلمانوں پر کیا طاری ہوئی اور ہونی چاہئے تھی۔
 و سخت آزمائشوں کا مقابلہ درپیش تھا۔

نمبر ۱۔ جذبہ ایمانی و اخوت مذہبی و قارِ خلافت کا لحاظ خلیفہ کے مقابل و حریف
 کی ہر مدد سے روکتا تھا اور حق بھی تھا کہ روکے۔

نمبر ۲۔ بادشاہ وقت بھی تلوار نہ اٹھا سکتے تھے۔ اور نہ اس بے دست و پائی
 کے زمانہ میں اُن کا مذہب اسکی اجازت دیتا تھا۔ نہ اُس وقت تک وجوہات
 حربیہ و نقض معاہدات و ہتک حرمت دینیہ وغیرہ کی کچھ تفصیل و اطلاع تھی
 یہ حالت اضطراب دیر تک قائم نہ رہی۔ لارڈ ہارڈنگ سابق وائسرائے ہند
 نے ایک اعلان شائع کیا۔ اگر میری یاد غلطی نہیں کرتی تو اُس کا یہ مفہوم تھا۔
 ”میرے جنگ مذہبی ہے نہ دوران جنگ میں مقامات مقدسہ کو خطرہ ہو سکتا ہے“
 اس اعلان نے مسلمانانِ ہند کو مطمئن کر دیا۔ اور ان میں سے مدد دینے والا
 گروہ جان و مال سے مدد دینے کو تیار ہو کر میدان میں پہنچ گیا۔ مسلمانانِ ہند نے
 یورپ کی لڑائی میں اس قدر حصہ نہیں لیا جتنا کہ شام و عراق کی لڑائی میں
 برطانیہ کی دیگر نوآبادیوں کی طرح خلیفہ اسلام کے مقابلہ میں لیا۔ یہ حقیقت

حال ہے کہ شام و درہ و انیال کی لڑائی میں جو فوجیں کام کرتی تھیں ان میں شریک غالب ہندی اور سلمان تھے۔

سلطنت برطانیہ کا رویہ ترکی حکومت خلافت کے ساتھ تاریخ کے دیکھنے والے خیبر نہیں کہ جب قدر ملک ترکی سلطنت کے برطانیہ نے لئے آئے

یورپ کے کسی سلطنت کے حصہ میں نہیں آئے کہا جاسکتا ہے کہ بصرہ، بغداد، بیت المقدس، ثمرات و حاصلات جنگ میں لیکن ابتدا سے دیکھئے تو عدن، قبرس، مصر، کیا کسی اور اتحاد کی حاصلاتیں شمار کئے جائیں گے۔

(۱) دنیا کو معلوم ہے کہ اٹلی کے غدارانہ حملہ طرابلس کے وقت لارڈ کچرن نے مصر کی راہ سے ترکی فوجیں طرابلس ہو کر جانے سے انکار کر دیا تھا۔

(۲) اٹلی کے اُس اعلان کو جو طرابلس کو اٹلی کا ایک جز بنانے والا تھا سب پہلے برطانیہ غلطی نے بخندہ پیشانی قبول و منظور کیا تھا۔

(۳) جزیرہ کمریٹ سے جس جنگی جہاز نے سلطنت ترکی کا جھنڈا اگر کر یونان کا جھنڈا نصب کیا تھا۔ وہ ہمیشہ یاد رہنے والا اُس سلطنت برطانیہ کا جنگی جہاز تھا۔

جسکی دس کروڑ مسلمان رعایا اور میدان میں ساتھ دینے والی رعایا ہے۔

(۴) مسٹر اسٹوئٹ سابق وزیر اعظم برطانیہ کا پہلا اعلان دوران جنگ بلقان میں یہ تھا ”خواہ نتیجہ جنگ کچھ بھی ہو۔ مگر ملکی جد و دیں تغیر نہ ہوگا۔“

اور پھر ترکی فوجوں کی پسپائی کے وقت یہ دوسرا اعلان ہوا ”فاتح کو ثمرات فتح سے محروم نہیں کیا جاسکتا“ ہمیں یاد ہے اور ہم خوب انکے معنی سمجھتے ہیں۔

(۵) سر اڈورڈ گرے نے جو صلح نامہ سر بیج کی حیثیت سے بعد جنگ بلقان لندن

میں بیٹھ کر لکھا تھا۔ اُس کا حرف بحرف ذہن نشین ہے جس میں یورپین ترکی اینوس میڈیا تک محدود کر دی گئی تھی۔ اس روئے سابقہ سے اگر قطع نظر کر لیا جائے اور اسی جنگ کے ہنگامہ دوران پر نظر ڈالی جائے تو بھی صاف عیاں ہوا جاتا ہے کہ ترکی کے ساتھ کیا کہا گیا، اور کیا عمل میں لایا گیا۔ اور اعلان شرائط صلح میں مسلمانوں کے جذبات مذہبیہ کا لحاظ نہ ہوا اور خلیفہ اسلام کا کامل اقتدار نہ محفوظ رہا۔

برطانیہ کے دوران جنگ کے وعدے

مسٹر لائڈ جارج نے جو تقریر سرکاری طور پر کی تھی۔ اس کا قدرے اقتباس یہ ہے ”اس وقت میں سامعین سے جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ نہ صرف گورنمنٹ کے خیالات ہیں۔ بلکہ وہ پوری قوم اور نہ صرف قوم بلکہ مجموعی حیثیت میں سلطنت برطانیہ کے خیالات ہیں۔“ آگے چل کر ان خیالات کا اظہار قابل ملاحظہ ہے۔

”ہم نے اس لئے ہتھیار نہیں اٹھائے ہیں کہ ترکی سے اُس کا دار الخلافہ چین لیں یا تقریب و ایشیائے کوچک کے سرسبز و مشہور حصوں کو جو بلحاظ قومیت ترکی عنصر سے معمور ہیں غصب کر لیں۔“

دنیا جانتی ہے کہ یہ وعدہ کس قدر صاف اور مضبوط ہے۔ مگر تھوڑے عرصہ میں عالم دیکھتا سنتا ہے کہ وہی صدر اعظم برطانیہ اپنی شیفلڈ۔ وگلڈ ہال کی شہو دل آواز تقریروں میں اس وعدہ کو کیسا پامال و حقیر کرتے نظر آتے ہیں۔ وزیر اعظم کی یہ روش دیکھ کر یقین ہو جاتا ہے کہ کارکنان سلطنت کے وعدے محض دفع الوقتی کا مشغلہ ہوتے ہیں ویں۔ مسٹر لائڈ جارج کی ان تقاریر کے بل پر لندن و پیرس کے متعصب اخبارات عجیب عجیب خیال آرائیاں کرتے

نظر آتے ہیں۔ کوئی اتحادی مذہبوں کو مشورہ دیتا ہے کہ جامعہ الیہ صوفیہ گرجا بنادیجا
 کوئی سلطان کو قسطنطنیہ سے کلاو دینے کا منصوبہ باندھتا ہے۔ غرض کہ وزیر اعظم کے
 شیفلڈ و گلڈھال میں بکھیرے ہوئے تخم نقشب کی بالیاں خوب لہرائیں۔ جب
 وزیر اعظم کے صاف صیغ و عدوں کا یہ حال ہو تو لارڈ ہارڈنگ کا شروع میں یہ
 اطمینان دلانا کہ ”اس لڑائی کا اثر مقامات مقدسہ پر نہ پڑے گا“ کیا وقعت
 رکھ سکتا ہے۔ کیا لارڈ ہارڈنگ بہادر سے ہم پوچھ سکتے ہیں کہ مقامات مقدسہ قبضہ
 مسلم میں ہیں یا غیر مسلم میں۔ کہا جاسکتا ہے کہ مسئلہ، مدینہ مسلم قبضہ میں
 مگر سوال یہ ہے کہ وہ قبضہ دار مسلم بھی اپنے قبضہ میں ہے یا غیر مسلم ہاتھوں کی کھیتی۔
 اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ شریف مکہ کا قبضہ و سیادت ایک پردہ
 مقامات مقدسہ پر جنگ کا زہر پلایا اثر پڑ چکا ہے بلکہ چھایا ہوا ہے۔ علاوہ حرمین
 کے بیت المقدس، نجف اشرف، کربلا، بغداد بھی مسلمانوں کے
 نزدیک مقامات مقدسہ ہیں ان پر جو کچھ اثر محیط ہے محتاج بیان نہیں۔ کیا آغا
 و دوران جنگ کی یہ آوازیں محیط فضا کی ہر ذی سماعت ہستی کے کانوں میں
 نہیں گونج رہی ہیں اور کیا ذمہ داران سلطنت و عائد مملکت کی یہ وقیع صدائیں نہیں۔
 (۱) یہ لڑائی انصاف و حق کی حمایت کے لئے ہے۔

(۲) یہ لڑائی چھوٹی قوموں کو آزادی دلانے کے لئے ہے۔

(۳) یہ لڑائی مذہبی نہیں بلکہ تمام قوموں میں بغیر لحاظ مذہب و قومیت ساو
 طور پر اصول عدل جاری کئے جائینگے۔

(۴) اس لڑائی میں کسی قوم پر ظلم نہ کیا جائے گا۔

(۵) اس لڑائی سے ملک گیری مقصود نہیں۔

(۶) اس لڑائی میں مفتوح و مغلوب اقوام کے واقعی حقوق کا لحاظ رکھا جائے گا۔ دنیا حیرت میں ہے کہ سقندر جلد و زرا کے دولت برطانیہ نے اپنے وعدوں کو فراموش کیا اور تقسیم ترکی کی اس دیرینہ تجویز کو جو گلیڈسٹون کے متعصب دماغ کا خاکہ ہے عملدرآمد شروع کر کے انصاف و حق کی حمایت کرنے اور ظلم نکرے کا کتنا بہتر ثبوت دیا کہ شام، فرانس کو، سمنا یونان کو، عراق عرب، انگلستان کو دیدیا۔ کیا ایسی صریح وعدہ خلافیوں کے بعد بھی وزیرائے سلطنت اُمید رکھ سکتے ہیں کہ ایشیائی قوموں میں جن کے یہاں ضرب المثل ہے ”جان جائے پر بات نہ جائے“ ان کا اعتبار ہو سکتا ہے اور ان کے کسی قول و فعل پر اعتماد کیا جاسکتا ہے اور یہ دونیہ انگلستان کی گورنمنٹ کا وقار برباد نہیں کر ڈالتا۔ پریسیڈنٹ ولسن کے چودہ اصول جو عالمگیر جنگ کو روک دینے میں آواز حق کے جاتے تھے اور جنگ و قہر کے مبادیات سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ جنکے محیط جو مین گونجے کے ساتھ ہی ترکی اور اس کے حلیفوں نے ہتھیار کھول دئے تھے۔ جن میں ایک دفعہ خصوصیت سے ترکی کے متعلق یہ تھی۔

”ترکی اہلی علاقوں پر ترکی کا اقتدار قائم رہے گا اور ان حصص ممالک کو جو ترکی کے ساتھ وابستہ ہیں۔ ترکی کے زیر نگرانی اندرونی آزادی دلائی جائیگی۔“

آج عالم مشاہدہ کر رہا ہے کہ شام کی قومی مجلس کی رپورٹ اس کے سامنے ہے۔ زمانہ عربوں کا انکار بھی سن رہا ہے جو فرانس کی تسلیم سیادت پر بلند ہے جان جانتا ہے کہ شام کی آبادی کا مطالبہ خود اختیاری ہے مگر پریسیڈنٹ ولسن کے

پیش کردہ موضوع عدل کے معنی سوا اسکے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتے۔
 ”جو کوا اسکے خلاف عمل کرو“ اور جس طرح ہو سکے ترکی کے مالک اسلامیہ غصب کر لو

شرم! شرم! شرم!!!

ترکی کے ساتھ التوائے جنگ کا رویہ

التوائے جنگ کے دوران میں جو سلوک ترکی کے ساتھ کیا گیا ہے کسی حریف
 و مقابل سلطنت کے ساتھ نہیں کیا گیا۔

(۱) فحشی پاشا خادم (گورنر) مدینہ منورہ کو مجبور کیا جاتا ہے کہ ہتھیار ڈال دے
 ورنہ درہ دانیال سمار کر دیا جائیگا۔ خلیفہ اسلام کی عزت خدمت سے نکال کر یہ

شہر مقدس التوائے جنگ کے دوران میں ایک کمزور فطرت باغی کو دیدیا جاتا ہے
 (۲) دفعہ جنگ میں دوسرے حریفوں کے پایہ تخت فوجی قبضہ سے محفوظ رہتے

ہیں مگر امیر المومنین کے پایہ تخت پر التوائے جنگ میں اتحادیوں کے فوجی قبضہ
 دلیوے اور ساحل وغیرہ پر ہو جاتا ہے (بلکہ خود وہ مستعزلات جکے حوالی

و متعلقات تک نہ لینے کا وعدہ تھا مستقلاً غصب کر لیا جاتا ہے اور قریب
 میں آنے والی خبروں اور دغرائش و آزار دہ اطلاعاتوں سے جو ام بھیلایا جا رہا

ہے اس کا تو تصور یہ ہر ایمان کے لئے موت کا صدمہ ہے)

(۳) یونانی بیسی بزدل قوم کو زمانہ التوائے جنگ میں سمندر میں فوجیں
 مارنے اور وہاں کے بے ہتھیار مسلمانوں پر شرمناک مظالم ڈھانے کا موقع

دیا جاتا ہے۔ مسلمانان عالم اور خود حضرت خلیفۃ المسلیین جب یونانی مظالم
 دیکھتے تو ان کے اتحاد کے سلسلے میں پیش کرتے ہیں تو وہی وزارتیں جو باغی

آرمینیا کی فرضی داستانیں سنکر ایک زمانہ کو اپنی انسانی ہمدردی کی چنج پکار سے پریشان کئے ہوئے تھیں اب بالکل بے زبان ہو جاتی ہیں۔ نہ اس وقت ہمدردی انسان کا دس یاد آتا ہے نہ اپنے دلفریب وعدے اور بافریب وعو کیا یہ امر کمال حیرت و استعجاب کا نہیں کہ برلن، وائٹا، صوفیا، کے فیصلہ اور حکم برداری کے لئے مدبریں اتحاد خود کو پیش نہیں کرتے مگر بچاؤ و مسلم ترکی اور قسطنطنیہ کی حکم برداری کے لئے آپس میں قرعہ اندازی کرتے نظر آتے ہیں۔

انصاف شرط ہے کیا پریسڈنٹ ولسن کے اصول عدل یہی ہیں کیا اور آئیے حکومت کے منصفانہ وعدے یہی ہیں۔ کیا سابق اطمینان و تسلی کا قول یہی ہو مراد رکھتا تھا۔ کیا ان تمام معنی خیزیوں کی پردہ برداندازی اور اصلی جذبات تعصب کی دہمائی اور صرف ترکی کے ساتھ سب جہاد و ش اختیار کرنے پر وزیر اعظم برطانیہ کا مذہبی جذبہ گواہ نہیں؟ مسلمان ہند سے بار بار کہا جاتا تھا کہ یہ لڑائی مذہبی نہیں۔ مگر وزیر اعظم برطانیہ جنرل ایلمنبائی، کے سینہ پر تمغہ لگاتے وقت اس لڑائی کو کرویسیڈ اعلیٰ جنگ کے نام سے یاد کر کے تمام سابق ذمہ داران سلطنت بلکہ خود سلطنت کے اقوال کی عظمت و شان کو خاک میں ملا کر اس خیال کی تصدیق کرتے نظر آتے ہیں۔ کہ تعصب۔ عیسائی ابھی تک مذہبی جنگ کے دلوں کو خیر باد کہنے کے لئے تیار نہیں۔

انتہائی غور کا مقام ہے۔ انگلستان ہی نے متعلق اماکن مقدسہ و خلافت

و مستقر خلافت، و قمع و قمع و عدے آغاز و دوران جنگ میں کئے اور انگلستان
 ہی اب عذر کر رہا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ ”کہ ترکوں کو عیسائیوں پر حکومت کرنے کا حق
 نہیں“ لہذا ترکی مقبوضات و ممالک بلکہ خاص مستقر خلافت چھین لیا جائے۔“ مگر
 اتنا غور نہیں کیا جاتا کہ جب ترکوں کو عیسائیوں پر حکومت کا حق نہیں تو عیسائیوں
 کو مسلمانوں اور ترکوں پر حکومت کا حق کس قانونِ ظلم سے حاصل ہے چند عیسائیوں
 کا یہ خیال و لحاظ تو حمایتِ عدل و انصاف پر مبنی ہو۔ مگر جب یہ سوال ہو کہ شام
 میں کیا مسلمانوں سے زائد کسی دوسری قوم کی آبادی ہے کیا عرب میں سوا اہل اسلام
 کے کوئی اور بھی رہتا ہے۔ کیا ایشیائے کوچک میں زیادہ بستی مسلمانوں کی نہیں۔
 کیا قسطنطنیہ اور تقریباً میں عیسائی مسلمانوں سے زائد ہیں۔ کیا عراق میں کوئی
 قبیلہ عیسائی خاندان کا بسا ہوا ہے۔ اور جب یہ نہیں تو کس عدل و انصاف کی
 رائے ہے کہ وہاں عیسائی حکومت کریں اور ترک مخالفہ جائیں۔ ہاں اس کا
 جواب عمل اتحادیہ دیتا ہے کہ اصول عدل و انصاف کے معنی فقط یہ ہیں کہ اسلام
 اور مسلمانوں کو ہر طرح سستا و سٹاؤ۔ اور اس کو ایسی صورت میں جلوہ
 کہ قسطنطنیہ پر اتحادی قبضہ ہو جائے اور یہ ظلم و جبر کی مثال دنیا میں کیا غارت گری
 بنکر رہے۔ اسکے لئے بڑھتے ارمان، مسلم آزادی اور قدیم تجاویز ترک کشی کا یہ
 عمل درآمد شروع ہو کہ مستقر خلافت چند گز زمین پر شامل ہو اور خلیفہ اسلام
 دونوں بحری پھاٹکوں باسفورس اور درہ دانیال کے درمیان میں اتحادیوں
 کی مجموعی سیادت کے حصہ میں محبوبوں ہونے والی شخصیت کا لقب ہو۔ یورپین
 ترکی کا قدیم پیراگاد، اڈرنا، صلیب کا مرکز ہے اور چھ سو برس سے چھتیس

مسلم تاجداروں کی جو مسئلہ متفقہ خلافت و سلطنت مذہبی و دینی رہی ہو۔ اس کا تمام
اقتدار و وقار سلب ہو جائے اور یہ اس لئے نہیں کہ جنگ میں سب سے بڑا مجرم ترک ثابت
ہوا یا حربی ذمہ داریوں کا تحمل تنہا ترک تھا۔ بلکہ اس لئے اور صرف اس لئے کہ
ترک مسلمان تھا۔ پرستار توحید تھا۔ حق کا امانت دار تھا۔ نبوت و رسالت کی دولت
کا وارث تھا۔ لہذا مادیت عیسائیت اور روحانیت اسلام سے مقابلہ ہے۔

حق و باطل کا معرکہ ہے۔ ایمان و بے ایمانی کا میدان ہے ایسے وقت اصول و
آئین قول و قرار سوا پالیسی اور دغا بازی کے کوئی دوسرا مفہوم اگر دکھائیں عیسائیوں
کے ممتاز فریب اور امتیازی حرمت کے خلاف ہوگا۔ دنیا کا عدل و انصاف رویا
کرے عالم کا رحم و قانون انسانیت سرچکا کرے مگر تعصب مذہبی اور قدیمی عناد کب
کسی کی سنتا ہے۔ ہندوستان کے مسلمان ہزاروں بار تار و دے دیکر وفد بھیج
بھیج کر مجالس میں متفقہ آوازوں سے تحریروں میں انفرادی کوششوں سے
مطالبات واقیہ کریں۔ وعدے یاد دلائیں، اپنے حقوق جنائیں۔ مگر ایک
ادائے سکوت، سب کا جواب ہے، ہندو مسلم تیس کر ڈر کی تعداد میں اتفاقی
سعی کے قدم بڑھائیں، اور ایوان ہائے وزارت و حکومت تک اپنی صحیح و پُر زور
صدائیں پہنچائیں مگر سب بیکار مسئلہ خلافت ملکی مسجٹ کی صورت بھی لیکر رہنا ہوا
اور مذہبی مسئلہ بنکر بھی ظاہر ہو۔ مگر کسی طرف التفات نہو۔ اور کچھ نہ سنا جائے
بلکہ تغلب کے قدم بڑھتے رہیں اور غصے کا ہاتھ دراز ہوتے جائیں۔

ایسی حالت میں ہر عقائد سے ہمارا سوال ہے کہ محکوم بتایا جائے کہ اب ہم کیا کرتے
اور یہ روئے جو بجانب حکومت اختیار کیا گیا ہے۔ خطرناک نتائج کا مقدمہ ہے یا نہیں

اور حسب بیان الیٹی ژورنال مشہور فرانسیسی اخبار ”دنیا کا امن و امان ترکی حکومت کی بقا پر موقوف ہے۔ دول اتحاد اور ہندوستان کے ہندو مسلم کے لئے بڑش گورنمنٹ کا یہ طرز امن و امان کا برباد کر دینے والا ہے یا نہیں۔ ہمارے پاس الفاظ نہیں ہیں جس سے ہم اُس درد و کرب کی ترجمانی و اظہار کر سکیں جو مستقر خلافت و دیگر ممالک اسلامیہ پر غیر مسلم غاصبانہ قبضہ سے ہکو شہنچا ہے اور ہم بالکل اس بیان سے قاصر ہیں کہ یہ درد و کرب کی خراشیں کیا رنگ لائینگے اور یہ یقین ہے کہ اگر اب بھی ترکی کے ساتھ منصفانہ معاملہ نہ کیا گیا اور قسطنطنیہ و دیگر ممالک اسلامی سے غیر مسلم قبضہ نہ اٹھایا گیا تو صلیبِ ہلال کی خونچکاں آویزش جس نے صدیوں تک دنیا میں خون کی ندیاں بہائی ہیں پھر شروع ہو جائیگی اور امن عالم کا ستون مرکز ثقل سے ہٹ جائیگا اور یہ سب ذمہ داری و شہر افرائی عموماً اتحادیوں اور خصوصاً وزیرائے برطانیہ پر عائد ہوگی مسلمانان ہند کو اس وقت کمال صبر و استقلال سے کام لینا چاہئے اور خود کو سچا دیندار مسلمان بنا کر احکام مذہب کی تعمیل و تسلیم کے لئے ہر قربانی و فدیہ سے مستعد ہو جانا چاہئے۔ تیرہ صدیوں میں ایسا سخت وقت اہل اسلام پر کبھی نہیں آیا کیونکہ مسلمان ایسے کبھی ضعیف نہ تھے جیسے اس دور میں ہیں۔ لہذا اس دور میں اُن کا ابتلا و قلق بھی تمام سابقہ مصائب سے اشد ہے۔ یقین کرو کہ حجاج، ویزید، کے مظالم سے زائد یہ وقت پرتن ہے۔ لہذا صبر امام حسین و مجاہدہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے استقامت اور انکی پیروی استقامت و استقلال کی حاجت ہے۔ پھر ہر شکل آسان ہے۔ و ما فی اللہ علی اللہ بعزیز۔

مسلمانوں کو یہ ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ اگر خلافت کے ساتھ شرائط صلح میں ترمیم نہ ہوئی اور
 خلیفہ اسلام کا جائز و صحیح دینی و دنیاوی اقتدار برقرار نہ رکھا گیا، اگر جزیرۃ العرب اور دیگر بلاد
 اسلامیہ پر خود مختار کی قبضہ نہ ہو تو حسب فیصلہ مجلس علمائے صوبہ متحدہ مذہبی آزادی اعلان
 مسلمانوں کو کرنا پڑیگا۔ اور اُس وقت وزرائے برطانیہ اور ضدی و متعصب اتحادیوں کو معلوم
 ہوگا کہ وہ جب قدر تقدیر ستم آرائیاں نا انصافیاں حکومت خلافت کے ساتھ کرتے تھے
 وہ مداخلت بے فہمی و لہو بہ آتش تھا۔ اور حکومت برطانیہ کے ساتھ دشمنی پر مبنی تھا جس کی
 ایک مثال ترک اتحاد عمل کی تحریک ہے جو اباب سیاست کی زیر نگرانی جاری
 ہو رہی ہے اور مایوسانہ حالت میں اب تک کوئی اطمینان و تسلی کا جواب نہ پا کر اعلان آزادی
 کا گویا یہ پہلا قدم ہے جو تحریک ہونا چاہتا ہے مگر ہے اس کی بعض دفعات شکل ناقابل عمل معلوم
 ہوں مگر اصولی نظر کو ان فریادوں سے روکا نہیں۔ دیکھنا تو یہ ہے کہ اس تحریک کے
 صرف اعلان ہی سے اگرچہ کسی ایک دفعہ پر بھی عمل منو نظام دبدر حکومت کا نقصان ہے
 یا نہیں۔ اور ہے۔ تو اس کا الزام پڑ کیا بیکیس و مجبور اہل ہند اسمیں مورد عتاب ہو
 میں جو ہر آئینی جدوجہد ہر اصلاح سے۔ ہر طریقہ سے افہام و تفہیم بذریعہ تحریر تقریر رسال
 و فود۔ و انصرائے سے لیکر وزیر ہند و وزیر اعظم تک عمل میں لایچکے مگر کچھ نتیجہ مترتب نہوا
 اور ترک خلافت اسلامیہ کے متعلق ایسا اطمینان نہ دلایا جاسکا جسکو مسلمانان عالم
 و اہل اسلام ہند مذہبی حقوق کے ضمن میں حاصل کرنا چاہتے تھے اور اہل ہندو عدل و
 انصاف کے لئے اُس کا ہونا لازمی سمجھتے اور کہتے تھے۔ جب افعات کا سلسلہ ہر ایک
 پہنچ چکا ہو اور ہمارے داعیات مذہبیہ و مطالبات و اطمینان و اطمینان و اطمینان و اطمینان
 کے جاتے ہوں جس کا نقصان صرف مال یا جان تک ہی پہنچ کر نہیں ختم ہو جاتا بلکہ

مذہبی و قومی حیاتِ عزّت و مات ذلت کا بحث بنا جاتا ہے اور وقار و آئین احکامِ مذہب
 و شعائر دین کو زخمی کرتا ہے اور ہمارے حدودِ شرعیہ کی بنیاد کو ڈھائے دیتا ہے پس ایسی
 صورت میں ہمارے عقائد منصف مزاج واقفِ عزّتِ مذہب احکامِ مذہب سے سوال کرنا ہے کہ
 وہ بتائے کہ ہم کیا کریں اور جو کچھ کر رہے ہیں کم سے کم ہی کرنا چاہئے تھا یا نہیں۔ اگر
 ہم ان شرائطِ صلح پر سکوت و تسلیم عمل میں لاتے ہیں جو سراسر جذبات و احکامِ مذہب کے
 خلاف ہیں تو ہم خدا کے گناہگار ہوتے ہیں۔ گو منٹ سے کہتے ہیں اور اس طرح
 کہتے ہیں کہ کوئی طور طریقہ، طرزِ کسے اور سمجھانے کا اٹھا نہیں رکھتے تو وہ نہیں سنتی
 اور بجائے اصلاح و اطمینان ہمارے مقررین و علما مشایخ و سادات اور بابِ عزّت و فضل
 کو قید کرتی ہے اُن کو نظر بندی و قانونی گرفت میں لائے جانے کی دھکیاں دیتی ہے
 ایسی صورت میں کیا غیر متذلل ہو سکتا ہے اور اس تباعد و تباعد کے ساتھ
 کیا یہ ممکن ہے کہ ہم حکومت کے ساتھ ملکر کام کر سکیں اور کانِ حکومت تدبیر کریں کہ
 اُن کے تلخ و ناگوار اطوار عمل نے اس دروازہ کو خود بند کر دیا اب شکایت اہلِ مذہب
 سے فصول ہے۔ ہر وہ شخص جسکو قدرت کے معاملہ فہم دماغ ملا ہے سمجھ سکتا ہے کہ
 حکومت و رعایا کے تعلقات نظامِ اجتماعِ نوعی کا ایک ایسا مرتبہ ہیں جہیں طرفین
 سے نگہداشت و مراعات ہوتی ہے۔ رعایا بادشاہ و حکومت کے قوانین پر عمل درآمد
 کے لئے اُسی نظامِ اجتماعی کے سبب مامور ہوتی ہے اور بادشاہ و حکومت کا یہ
 ذمہ دارانہ فرض ہوتا ہے کہ رعایا کی پاسداری جذبات و مذہبیات سے غافل
 نہوں۔ اسی طرفین کے مراعات کو فلسفہ سیاست حکمرانی معاہدہ کی صورت
 میں قرار دئے گا اور کہ یہ نظامِ اجتماعِ نوعی کے ساتھ مددگار ہونا ہے۔

زمانہ کمپنی ایسٹ انڈیا بہادر سے یہ معاہدہ حکومت برطانیہ و مسلمانان ہند میں بھی
اور کوئی نہیں بتا سکتا کہ کبھی مسلمانوں نے اس کا نقض کیا ہو مگر جب مذہبیات
میں دخل انداز ہو کر اور جذبات قومیت میں دست درازی کر کے مثل واقعہ ہائے مظالم
پنجاب جسکی تفصیل پڑھی جا چکی اور مثل مداخلت تحریک مسئلہ خلافت و اماکن
مقدسہ و جزیرۃ العرب، خود حکومت کے ارباب بست و کشاد کی طرف سے نقض معاہدہ
وہتک قرار دے عمل میں آگیا تو پھر ترک اتحاد عمل یا اعلان آزادی مذہبی کا الزام
اہل ہند پر کیونکر کیا جاسکتا ہے کاشکے بجائے بگڑنے، چڑنے، نخوت دیندار، و تعصب
کام لینے کے ذمہ داران حکومت اس نکتہ جلیلہ کو تدبیر کرتے اور نائب سلطنت
والسرائے ہند تو اگر صحیح و اخلاقی و سیاسی جرأت سے کام لیتے تو وہی عمل رونما
کرتے جو ترک اتحاد عمل کی اس آخری اطلاع میں لکھا گیا ہے جسپر ہند کے اکثر عوام
و اکابر مذہب قوم و ملک کے دستخط ثبت ہیں یعنی وائسرائے بہادر کا یہ اعلان
چاہئے تھا اور وزارت ہند و وزارت عظمیٰ کو یہ تحدی و اطلاع دینی چاہئے تھی کہ اگر
واقعات مظالم پنجاب، اگر مسئلہ خلافت میں مسلمانان عالم اور بالخصوص اہل منور
اہل اسلام ہند کو گورنمنٹ مطمئن نہیں کر سکتی تو میں اپنے عہدہ سے مستعفی ہوتا ہوں
اور اپنے عہد میں ترک اتحاد عمل اور ہند سے مفہوم اہل اسلام کی ہجرت، اور عام
بیچینی و قلق کے وہ مناظر نہیں دیکھ سکتا جو تاریخی طور پر ہمیشہ کے لئے اس دور
کی سیاست کو مطعون کر دیں گے۔ کیا نظم حکومت کے لئے یہ امر باعث تفسیح
نہیں کہ مسلسل لاپرواہیوں نے رعایا کے قلوب کو اس درجہ کبیدہ و مخرج کر دیا
کہ ان میں سے گروہ درگروہ اپنے پیارے اور عزیز وطن کو چھوڑ کر کابل وغیرہ

کی طرف ہجرت کر رہے ہیں اور اصحاب حمیت و دروایسی خطابات و ترک اعزاز پر عمل ہو رہے ہیں اس قلیل عرصہ میں ذیل کی تعداد ترک اعزاز و ایسی خطابات کرنیوالوں کی کچھ نمونیں

بیچہ	اسماء	عہدہ واپس کردہ	مقام
۱	سید حاجی محمد شاہ صاحب	آنریری مجسٹریٹ واپس کیا	ٹیاری سندھ
۲	اخوند فخر محمد صاحب	" "	" "
۳	میاں شاہ علی جان صاحب	" "	ناٹلی
۴	میاں غلام محمد صاحب	" "	" "
۵	میاں امین الدین صاحب	" "	حیدر آباد
۶	مسٹر محمد اسماعیل خاں صاحب پیر پٹنہ خلف حاجی محمد اسحق خاں صاحب	" "	جھانگیر آباد ضلع بمذ شہر
۷	سیٹھ میان محمد جان چٹھانی صاحب	جسٹس آف دی پیس	بمبئی
۸	انیس احمد صاحب	آنریری مجسٹریٹ پرنسپل مجسٹریٹ	لاہور ضلع سیٹیا پور
۹	سید امیر احمد صاحب	" "	" "
۱۰	مولوی حضور احمد صاحب	آنریری جج مجسٹریٹ	خیر آباد
۱۱	سید حسن امام صاحب	آنریری مجسٹریٹ	گیا
۱۲	ضمیر الدین صاحب	" "	" "
۱۳	محمد عبدالرشید خاں صاحب	" "	نواکھالی
۱۴	سیح الملک حکیم اجل خان صاحب	خطاب حق الملک و فقیر منہ	دہلی
۱۵	مولوی سید احمد صاحب امام جامع مسجد	خطاب شمس العلماء	" "
۱۶	آنرینل سید آل نبی صاحب	خطاب خلائق ہادی	اگرہ
۱۷	مولانا شاہ بدر الدین صاحب سجادین	خطاب شمس العلماء	پھلواری
۱۸	ہما تھاکا ندھی جی	تقدیر منہ و تقدیر منہ پور پور دلو	" "
۱۹	چوہدری سر لادیلوی	خطاب بروج، بھرتی کے صدر کا	لاہور
۲۰	مسٹر ابو القاسم صاحب	لیجیٹو کونسل بنگال	بنگال
۲۱	مولانا نور الحسن صاحب	ہارڈی مجسٹریٹ و سرکاری ٹی کی مہری	گیا
۲۲	محمد عبدالرشید خاں صاحب	خطاب خان صاحب	نواکھالی

تہذیب	اسماء	عہدہ واپس کیا	مقام
۲۳	سٹر شریف دیو جی کا بنی	مجلس انجمن بی بی سے ترک کر دیا	بی بی
۲۴	عظا احمد الدین صاحب امام مسجد	کرسی نشینی سے	سرگودہ
۲۵	شیر محمد خاں صاحب	اعزازات ہنس وغیرہ	سندھ
۲۶	سٹر آصف علی صاحب	پیرسٹری	دہلی
۲۷	آغا محمد صفدر صاحب	وکالت	سیالکوٹ
۲۸	مرزا عبداللطیف بیگ صاحب	وائس چیرمین پرنسپل بورڈ وکالت	دھام پور ضلع بجنور
۲۹	سید حسن امام صاحب	سندات اعزازات واپس کئے	گیا
۳۰	پیر آغا غلام مجدد صاحب	کرسی نشینی کو ترک کر دیا	سرہندی (حال ٹیاری)
۳۱	میاں انس بخش صاحب	"	ٹیاری سندھ
۳۲	سید میاں علی اصغر صاحب	"	نکٹر
۳۳	سید فضل علی شاہ صاحب	"	ٹیاری
۳۴	سید محمد نعیم شاہ صاحب	"	"
۳۵	اخوند علی شاہ صاحب	"	"
۳۶	سید مولید شاہ صاحب	"	"
۳۷	جان محمد صاحب بن شیخ مر علی صاحب	"	ہوشیار پور
۳۸	یعقوب حسن صاحب	کونسل کی ممبری اور استقبالیہ کمیٹی والی بھدی کی ممبری ترک کر دی	مدرا اس
۳۹	بابو کرشن پرکاش سین سہنا	اعزازی سند واپس کر دی	گیا
۴۰	انس بخش صاحب ڈھار زمیندار	کرسی نشینی کو ترک کر دیا	چندر آباد سندھ
۴۱	محمد پیاد شاہ خاں صاحب	"	"
۴۲	سید یں زین العابدین صاحب	"	"
۴۳	آغا محمد علی خاں صاحب سرہندی زمیندار	"	نکٹر سندھ
۴۴	سمو خاں کایتو خاں صاحب زمیندار	"	عمر کوٹ سندھ
۴۵	میاں جلال شاہ صاحب زمیندار	"	"

ردیف	اسماء	عہدہ واپس کردہ	مقام
۴۶	میاں محمد ہاشم صاحب زمیندار	مہبری و سندات واپس کئے	عمر کوٹ سندھ
۴۷	سید اسحق شاہ صاحب	" "	سامارہ
۴۸	پیر سید علی اللہ شاہ صاحب	مہبری ترک کردی	لاڑکانہ
۴۹	سید جان محمد صاحب رئیس	کرسی نشینی و مہربانی سند پٹری	"
۵۰	سردار محمد حیات خاں حنا زمیندار	درباری کرسی کو ترک کر دیا	"
۵۱	رئیس میر محمد صاحب	درباری مہبری	ماٹ سندھ
۵۲	میاں احسان علی صاحب	" "	"
۵۳	میاں محمد وارث صاحب	" "	"
۵۴	مشرعیان حنا جعفر دار حکمہ انجمننگ	ملازمت ترک کردی	سندھ
۵۵	مشرعیان عبدالغفار صاحب حنا بیڈ کانسٹبل	" "	"
۵۶	ملع بخش حنا بیڈ کانسٹبل	" "	"
۵۷	ڈاکٹر عبدالسمحان صاحب	ڈاکٹری واپس کی	گھوئی ضلع اعظم گڑھ
۵۸	منشی عبد الواحد صاحب پیشہ بکلو	پیشہ کاری واپس کی	"
۵۹	محمد یوسف خاں کانسٹبل	ریکو پولیس (ملازم ۲۴ سال ۳۲)	لاہور
۶۰	فیض الرحمن صاحب ڈال انشور کٹر	انشور کٹر پولیس	"
۶۱	استاد یوسف خاں حنا	"	"
۶۲	گرم شاہ صاحب بیڈ کانسٹبل	پولیس	"
۶۳	علی محمد صاحب کانسٹبل	"	"
۶۴	سراج الدین صاحب	"	"
۶۵	مشتاق احمد خاں مدرس اردو اسکول	اردو اسکول بمبئی سے	بمبئی
۶۶	سید احمد ادیس صاحب	انسپکٹر محکمہ بجاری	سورت
۶۷	سید محمد بادی صاحب	ریلوے ملازمت	جھانسی
۶۸	سید اکبر شاہ صاحب	سکند ماٹری	پشاور
۶۹	نور محمد صاحب بیڈ کانسٹبل	پولیس دہلی نمبر ۹۱۷	دہلی

بیچ	اسماء	عمدہ واپس کردہ	مقام
۷۰	محمد خاں صاحب	ہیڈ ماسٹری	اکوڑہ ضلع پشاور
۷۱	منیر حسین صاحب مدرس	ملازمت ترک کردی	مدیر ہیلوکہ "
۷۲	مولوی غلام جیلانی صاحب کس	"	مدیر تحصیل موایی "
۷۳	امیر محمد خاں صاحب نائب مدرس ہندا	"	" "
۷۴	حمید اللہ صاحب جے وی میڈیٹر	"	گنج گھٹ "
۷۵	عبد الشکور کانسٹیبل پولیس	"	کوٹوالی لاہور
۷۶	نواب الدین صاحب	"	"
۷۷	عبد المالک صاحب	"	"
۷۸	برکت علی صاحب	"	"
۷۹	اسمعیل صاحب	"	"
۸۰	خیر الدین صاحب	"	"
۸۱	نیاز حسین صاحب	"	"
۸۲	افضل حق صاحب سب انسپکٹر	"	گرہ مشنر
۸۳	عبد الحق صاحب	"	"
۸۴	مرزا سلطان علی صاحب پولیس ہیڈ کوارٹر	"	دہلی
۸۵	رحیم گل صاحب مدرس ڈل اسکول	"	چار سہ ضلع پشاور
۸۶	داؤد محمد صاحب کانسٹیبل پولیس	"	" "
۸۷	منشی کریم بخش صاحب	"	" "
۸۸	سید محمد اسمعیل شاہ صاحب پرنسپل ایف ڈی	"	سمندھ
۸۹	سید گل یار صاحب کلرک	ملازمت مانتہ کی ترک کی	پشاور
۹۰	عبد الکریم صاحب کلرک	ملازمت ترک کردی	شاہی باغ پشاور
۹۱	عبد السلام صاحب جسدہ	سورہ پشور کی ملازمت ترک کردی	پشاور
۹۲	امجد لوگ صاحب پرنسپل	ملازمت ترک کردی	بتو
۹۳	گوگل پرشاد صاحب	"	ڈیرہ اسمعیل خاں

تہذیب	اسماء	عمدہ واپس کردہ	مقام
۹۴	اشتیاق رضا صاحب	ملازمت ترک کر دی	ڈیرہ اسماعیل خاں
۹۵	فتح محمد خاں صاحب	"	انبالہ
۹۶	احمد شاہ صاحب	"	سجرات
۹۷	قادر صاحب	"	گر داسپور
۹۸	نواب الدین صاحب	"	شملہ
۹۹	سکنہ شاہ خاں صاحب	"	پشاور
۱۰۰	عبدالحمید صاحب	پیشن سے استعفاء دیا	جسولی ضلع بارہ بنکی
۱۰۱	سٹر شہر محمد خاں صاحب	ملازمت ترک کر دی	چکراوہ بیکرانہ سندھ
۱۰۲	سٹر فدا داد خاں صاحب	"	سندھ

اس وقت تک مختلف اختیارات و جرائد سے اس قدر انتخاب و اقتباس دستیاب ہوا ہے جو ہمارے مدعا کے لئے کافی ہے اور یہ ظاہر کر دینے کے واسطے کہ تحریک عدم تعاون عمل کا قدم بڑھا رہی ہے اور ہند کی رعایا سخت غم اندوزہ کے عالم میں ہے۔ ہم اس قدر انتخاب کو بھی مناسب سمجھتے ہیں اور ایک بار پھر کہتے ہیں کہ مسئلہ خلافت و مظالم پنجاب کا حسب جذبات اہل اسلام و اہل ہند فیصلہ ہونا چاہیئے ورنہ سخت چیلنی اور شدید تضاد حکومت سے حادث ہوئے گا قومی خطرہ ہے۔ آخر میں ہماری دعا ہے کہ مابین الملک احکم الحاکمین مسلمانوں کو ہر شر سے محفوظ رکھے اور دشمنان اسلام و اعدائے اہل اسلام کو توفیق دے کہ وہ تنگ خیالی اور متم آرائی سے باز رہیں۔ کلمۃ الحق بلند ہو۔ اور اسلام کی سطوت دو چندان تبلیغۃ المسلمین کا اقتدار قائم رہے اور خلافت عظمیٰ بوقت آیت آمین آمین فقط

فقیر عبدالمجید قادری بدایونی





